

المملكة العربية السعودية

جامعة أم القيوين

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم العقيدة

# أهل السنة والجماعة في المغرب وجهودهم في مقاومة الانحرافات العقدية

<< من الفتح الاسلامي الى نهاية القرن الخامس >>

\* \* \*

رسالة أعدها الطالب

ابراهيم على التهامي  
لنيل درجة الدكتوراه

\* \* \*

بإشراف الدكتور

سيد عبد العزيز السيلي

\* \* \*

العام الجامعي

٠٠ ١٤١٣ هـ ٠٠

\* الجزء الأول \*



## \* ملخص الرسالة \*

عنوان الرسالة : "أهل السنة والجماعة في المغرب وجهودهم في مقاومة الانحرافات العقيدية .

موضوع الرسالة :

لقد تناولت هذه الرسالة بالبحث والدراسة جهود علماء المغرب من "أهل السنة والجماعة في الدفاع عن عقيدة السلف ، ومقاومة الانحرافات التي حدثت في الجانب العقدي ومقاومة الرجال الذين ساهموا في هذه الانحرافات من "أهل الفرق الضالة عن منهج السنة ، والتي كان لها الأثر البالغ في الوصول بالمسلمين الى هذا الواقع المؤلم ، وذلك في الفترة الممتدة من الفتح الاسلامي لبلاد المغرب الى نهاية القرن الخامس الهجري ، كما تناولت جهود الفاتحين الأول في نشر السنة والعمل على ترسيخ دعائم الاسلام بتلك الربوع ، وكذلك جهود التابعين ومن بعدهم ، وقد قسمت البحث الى مقدمة وثلاثة ابواب وخاتمة . تحدثت في المقدمة عن بداية امر الاسلام والجهود التي بذلت من قبل أعدائه من أول يوم للقضاء عليه وتقويض أركانه بشتى الوسائل ومنها نشر البدع وابعاد المسلمين عن الاسلام الصحيح ، كما تناولت في الباب الأول جهود الصحابة في نشر الاسلام وجهود التابعين وبعثة عمر بن عبدالعزيز الى بلاد المغرب لتعليم أهلها الاسلام وكانت تتكون من عشرة فقهاء وكان من جهد هؤلاء مقاومة البدعة كالفكر الخارجي الذي كان قد بدأ في الانتشار في تلك البلاد بعد الاضطهاد الذي ناله في المشرق ، كما تناولت جهود الامام مالك - رحمه الله - وآراؤه العقيدية وتأثيره في المغرب ورجاله في النواحي العقيدية والفقهية على حد سواء .

أما الباب الثاني ، فقد ذكرت فيه علماء المغرب الذين أثر عنهم الحديث عن السنة وذكرت مصنفاتهم في باب الاعتقاد ، ونقلت عنهم مذكروه في مسائل العقيدة . أما الباب الثالث ، فقد ركزت فيه على جهودهم في المقاومة لأهل البدع على اختلافهم المعتزلة والاشاعرة والمرجئة والمتصوفة والشيعة والخوارج والفلاسفة والوسائل التي اتخذوها في مقاومتهم تلك ، كما ذكرت الانحرافات التي ألجأتهم الى تلك المقاومة مع نبذة عن نشأة هذه الفرق والطرق التي سلكوها للوصول الى بلاد المغرب ونشر انحرافاتهم بها . أما الخاتمة فقد ذكرت فيها النتائج التي توصلت اليها من خلال هذا البحث وأبرزها أن المغرب الاسلامي ونتيجة لتلك الجهود التي بذلها علماءه ونتيجة للتشدد الذي تميزوا به في مقاومة البدعة لم يصب بما أصيب به المشرق الاسلامي من انتشار للعقائد الضالة ، ومن الصراع بين الفرق المختلفة الى يوم الناس .

ولتسهيل عملية الرجوع الى مواد الكتاب وضعت فهرس تفصيلية الآيات والأحاديث والآثار

والأعلام والمراجع والفرق والموضوعات . كما قمت خلال الرسالة بالتعريف بالفرق والأعلام .

يعتمد : عميد كلية الدعوة وأصول الدين

أشرف الدكتور

اعداد الطالب

الدكتور/علي العلي

سيد عبدالعزيز السيلي

ابراهيم علي التهامي

البركات

البركات

\*\*\* أهـدا \*\*\*

\*\*\*\*\*

الى روح والدتى الطيبة التى قصت قبل أن تقرر عينها  
بهذا الانجـار، وقد كانت حريصة على ذلك أشد  
الحرص، فاليها وهى فى دار الحق أهـدى هذا الجهد المتواضع  
راجيا من الله تعالى ان يشملها بعفوه وينزل عليها سحاب  
رحمته وأن يجمعنى بها فى جنته .

والى والدى الذى تجشم المعاب من اجل وعانى الكثير من  
غربتى من أجل ان يرى هذا الحلم يتحقق ، أهـدى ثمرة جهده وتعبه  
راجيا الله أن يجعلها فى ميزان حسناتى وحسناته .

فاليهما أهـدى هذه الرسالة سائلا الله أن يرحمهما كما ربيانى

مغفيرا ...

\* \* \*

الحمد لله أولا وآخرا والشكر له على ما أنعم ووفق من دراسة العلوم الشرعية بهذا البلد الطيب مكة المكرمة الذى جعله الله مشابة للناس وأمنا ، ورزقنى المقام فيه كل هذه المدة .

ثم اقدم الشكر والتقدير لكل من ساعدنى فى انجاز هذه الرسالة وهم كثير ، فان أشكر الناس للناس أشكرهم لله وانما يعرف الفضل لذوى الفضل أولوا الفضل .

وأول من يستحق الشكر بعد الله تعالى هم المسؤولون فى هذه الجامعة الغراء وعلى رأسهم مديرها الدكتور / راشد الراجح حفظه الله الذين مهدوا الى سبيل طلب العلم وهياؤالى اسباب البحث وأكرموا وفادتنى فجزاهم الله عنى وعن طلبه العلم وعن العلم أحسن الجزاء .

ثم أخص بالشكر والتقدير والعرفان أستاذى ومشرفى الدكتور سيد عبد العزيز السيلسى - على ما بذله فى الاشراف على من جهده وما خصنى به من توجيهات وارشادات ولم يقتصر اشرافه لى على الساعات المعتمده بل فتح لى بيته واقتطع لى من وقته وراحته الشئ الكثير ، فجزاه الله عنى أفضل الجزاء وأحسنه .

كما أتقدم بالشكر والتقدير للمناقشين الفاضلين على تفضلهما بقبول مناقشة هذه الرسالة وابداء الملاحظات العلمية المهمة فجزاهم الله خيرا .

الى هؤلاء جميعا ، والى كل من ساهم فى انجاز هذا البحث ولو بكلمه أو ابداء نصيحة أو توجيه أو دلنى على كتاب أو بحث أقدم شكرى وتقديرى — راجيا من الله تعالى أن يتقبل من الجميع وأن يجعل هذا العمل خالصا لوجهه الكريم ويجعله فى ميزان حسناتى - انه ربى سميع قريب مجيب الدعوات .



\*\*\* بسم الله الرحمن الرحيم \*\*\*

( وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه  
ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله  
ذلكم وصاكم به لعلكم  
تتقون )

صدق الله العظيم

# المقدمة

إِن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله

أما بعد ....

فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم وشر الأمور محدثاتها وكل محدثة بدعة .

ثم أما بعد ....

فإن العالم الاسلامى لم يمر فى تاريخه الطويل بمرحلة أخطر ولا أشد من المرحلة التى يمر بها اليوم بسبب تسلط أعداء الإسلام من أهل الكفر والبدع عليه فعمت البلوى وظهر الفساد وتعطلت أحكام الله وشرائعه واستبدلت بشرائع الكفر .

ولم يحدث فى تاريخ المسلمين الطويل أن استبدلت شرائع الله بشرائع الجاهلية بالرغم مما كانت تعاني منه الخلافة الاسلامية فى بعض الفترات من انحراف بعض الأمراء والسلاطين عن منهج الله وتسلطهم وظلمهم ، إلا أن ذلك كله لم يجعلهم يناقشون قضية الحاكمية ، لأنها كانت قضية مسلمة عندهم لا تحتاج إلى مناقشة أو جدال . وقد تأكد لأعداء الإسلام أنهم لن يستطيعوا أن يتسلطوا على المسلمين أو يسيطروا على خيراتهم مادام بناء الخلافة قائما ومادام المسلمون محتمين بهذا البناء المشيد ، وكذلك مادام القرآن هو الذى يقودهم ، ويسترشدون به فعملوا على هدم البناء وتقويضه وتشكيكه المسلمين فى كتابهم ، فإن لم يقدرُوا على ذلك فلا أقل من أن ينحرفوا بهم عن المنهج الإسلامى الصحيح ويركزوا على جانب منه دون الجانب الآخر ، وعملوا على نشر البدع لتكون بديلا عن الإسلام الصحيح . ولم تستطع يد الغدر أن تمتد إلى جزء من العالم الإسلامى لاقتطاعه واغتصابه إلا عندما تم لهم القضاء على الخلافة الاسلامية بالرغم من ضعفها عند ذلك فسموا العالم الإسلامى إلى دويلات وزرعو بذور العصبية فى كل بلد وفى كل شعب من شعوبه من الوطنية والقومية وغير ذلك مما كان له الأثر البالغ فى المصير المشئوم الذى آل إليه واقع المسلمين وأحيوا العصبية القديمة التى تقوم على التمهذب فاستحكمت العداوة وقويت الشكيمة بين المسلمين

وتشتت قواهم وذهبت ريحهم •

ولم يكن هذا الواقع المشؤم هو وليد الساعة ولم تكن الحرب على الإسلام وليدة اليوم ، بل إن جذور ذلك كله تمتد إلى بزوغ فجر الرسالة المحمدية على صاحبها الصلاة والسلام الذي بعثه الله تعالى على حيـن فوضى وفساد من العالم وانتشار الجهل والظلم والاستبداد فيه ، فكان فيهم من كل ملة ودين وكانت الزندقة والتعطيل في قريش وكانت المزدقـيـة والمجوسية في تميم واليهودية والنصرانية في غسان والشرك وعبادة الأوثان في سائرهم ، كما يقول مطهر المقدسي في ( البدء والتاريخ ) وكانت شرائع الجاهلية هي التي يحتكم إليها الناس في قضاياهم إضافة إلى العادات والأعراف السيئة التي كانت تسيطر على واقعهم والتي لاتمت إلى الشرائع السماوية بصلة •

في هذا الواقع المظلم أضاءت رسالة الإسلام فأنقشع بها الظلام ، ورأت البشرية النور الإلهي وشهدت الأمور على حقيقتها فخفت إلى صاحب النور والتفت حوله وسارت خلفه يقودها إلى الخير والسيادة والرفعة والعزة في الدنيا وإلى الجنة والنعيم الأبدى في الآخرة ، ولم يلبث أن بدأ تلـوـر هذه الرسالة يمتد ليشمل بقاع الأرض ، هنا بدأ الكيد للإسلام ووضع العراقيل في طريقه ليقف مده ، وينطفئ نوره ، ولكن الله يريد أن يتم نوره ولو كره الكافرون ، ففشلت محاولاتهم ، ووقفت رهبة الإسلام وغيرة المسلمين مانعا أمام كيدهم ، ولما انتقل النبي صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى ، بعد ما أكمل الله به الدين وأتم به النعمة استمر كيد الأعداء وحربهم للإسلام فأردت أقوام عنه في محاولة يائسة لتفريق كلمة المسلمين وشق صفهم وتشتيت شملهم ، وحاول أناس تفريق الدنيا عن شؤن الدين بالامتناع عن أداء الزكاة ، فقيض الله لهم أبا بكر الذي حاربهم وأحمد جذوتهم وأخفت صوتهم •

وكان عهد الفاروق عمر - رضي الله عنه - عهد قوة وعزة للمسلمين وعهد نكسة وخيبة أمل لأعدائهم ، وكان عمر فضلا عن جهاده وفتوحاته يشتد على كل من يحاول أن يثير في الإسلام قضايا لم يطرقها من قبل المسلمون

عنك ينبغي من يسعى في ذلك ، ولم يقرر

قرار أعداء الإسلام إلا بعد أن قضوا عليه - رضى الله عنه - فثلموا بذلك في الإسلام ثلثة كبيرة لا يرتقبها جيل - كما يقول عبد الله بن مسعود - وقد مهدوا بقتله لظهور الفتن وتفريق المسلمين إلى فرق وأحزاب ، كل حزب بما لديهم فرحون. ورغم ذلك فقد استمر المد الإسلامى فى الانتشار واستمر دخول الناس فى دين الله أفواجا على عهد الخليفة الثالث - عثمان بن عفان - إلا أن ذلك لم يستمر طويلا لأن سبى خلافته الأخيرة كانت ميدانا لظهور الفتن وتطاول الفاتنين وزاد حقد أعداء الإسلام عليه فكشفوا من جهودهم من أجل تقويض بنيانه وتمالأت من أجل ذلك قوى الكفر جميعها من اليهود والفرس الذين لم ينسوا فى يوم من الأيام زوال دولتهم وسطوتهم على أيدي العرب الذين كانوا من قبل أقل الأمم خطالا بل كانوا يفتبرونهم عبيدا ، عند ذلك راموا كيد الإسلام بالمحاربة فى شتى الأوقات فسلكوا من أجل ذلك شتى السبل والمسالك .

وكان من نتائج هذا الكيد وهذه الحرب الشرسة قتل الخليفة الثالث رضى الله عنه - عثمان بن عفان - وقيام الحرب بين الفئات المسلمة وظهور الفرق ، والمبتدعة ، وصار كل زمان ومكان يفعم فيه نور الإسلام يظهرون فيه ، فظهرت أول بدعة فى الإسلام على عهد علي - وهى بدعة الخوارج ، الذين جزموا بالتكفير بالذنوب والخروج على الإمام وقتاله وكانوا بذلك أول المتجردين لتفريق كلمة الإسلام ، وأحداشهم السوود مما يسود صف التاريخ ، وكان عهد علي - رضى الله عنه - شديدا على المسلمين حيث توقف فيه المد الإسلامى بسبب الفرقة التى حدثت بين المسلمين والاقتيال الذى وقع بينهم والذى استغله المبتدعة أيما استغلال فى النيل من الإسلام ، وقد عمل الامام علي - رضى الله عنه - طيلة عهده على إرجاع الأمور إلى نصابها ، ولكن الوضع كان قد بلغ مبلغا خطيرا ، لم يتمكن - رضى الله عنه - من السيطرة عليه وانتهى عهده بقتله - رضى الله عنه - قتله الخوارج ، بعد أن قاتلهم قتالا شديدا وقاومهم مقاومة عنيفة .

ولما انتقل الأمر إلى الإمام الحسن بن علي - وابن فاطمة الزهراء عليهم جميعاً رضوان الله استمر في قتال جيش الشام بقيادة معاوية بن أبي سفيان ، ولكنه توقف بعد ذلك وتنازل لمعاوية لما علم أن هذا الأخير لن يسلم له الأمر ولن يستسلم له فحقن بذلك دماء المسلمين ووفر عليهم مئات الأرواح التي كانت ستزهق لو استمر في القتال وسمي ذلك العام بعام الجماعة لما جمع الله فيه شمل المسلمين ولم شتاتهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد بشر به المسلمين في لحظة من إطلاع الله له على الغيب إذ قال مشيراً إليه : إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين طائفتين عظيمتين من المسلمين .

وكان عهد معاوية رضي الله عنه بداية الانحراف الثاني إذ حول الحكم من خلافة راشدة تقوم على الشورى وأتتقال الحكم في الرجال الأكفاء الذين تتوافر فيهم الشروط إلى ملك عضوض يقوم على الاستبداد بالرأى وانتقل الحكم بالعهد من غير مراعاة للكفاءة مما كان له الأثر السيئ في وضع المسلمين .

ونعود بعد هذا إلى الحديث عن الفرق التي ظهرت في الإسلام وكانت وبالا عليه ولكن قبل ذلك أود أن أشير إلى حديث رواه المسلمون عن النبي صلى الله عليه وسلم في افتراق المسلمين إلى فرق كثيرة مثلهم في ذلك مثل من كان قبلهم من اليهود والنصارى ، وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال " لتتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع ، ولودخلوا جحر ضب لدخلتموه " . قيل : اليهود والنصارى يا رسول الله ؟ قال : فمن ؟ ! في إشارة واضحة إلى أن هذه الأمة ليس لها فضل ولا مزية على من سواها من الأمم إلا بالاسلام فإذا انحرفت عنه صارت مثلها .

وهذا الحديث الذي في افتراق المسلمين رواه غير واحد من الأئمة مع اختلاف في اللفظ عن غير واحد من الصحابة أمثال أبي هريرة وعبد الله بن عمرو ومعاوية وغيرهم . فقد رواه أبو داود في سننه ( ٢٧٦/٤ ) في كتاب السنة ( باب شرح السنة ) والترمذي في سننه أيضا ( ١٣٤/٤ - ١٣٥ ) في كتاب الإيمان ( باب افتراق هذه الأمة ) ، وابن ماجه في كتاب الفتن ( باب افتراق الأمم ) سنن ابن ماجه ( ١٣٢١/٢ - ١٣٢٢ ) ، وأحمد في المسند طبعة دار المعرف ( ١٦٩ / ١٧ ) عن أبي هريرة ، وقال الشيخ أحمد شاكر : إسناده صحيح ، ونص الحديث : " افتزقت اليهود على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى على إحدى أو اثنتين وسبعين فرقة وتفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة " وزاد في رواية أخرى " ثنتان وسبعون في النار وواحدة في

فى الجنة وهى الجماعة" . ولكن بعد أن روه اختلفوا فيه بين مصحح ومضعف  
فمنهم من رده جملة مثل ابن حزم ومنهم من صحح الجزء الأول منه ورد الجزء  
الأخير كابن الوزير ثم اختلفوا فى المراد بالعدد هنا ، فمنهم من جعله  
لمجرد التكثير ، ومنهم من قال إن العدد لامفهوم له فلامانع من الزيادة عليه  
وإن لم يجز للنقص ، ومنهم من يقول : إن المراد به : أصول الفرق دون فروعها ،  
ومنهم من تكلف حصر العدد فى فرق خاصة .

ومهما يكن ، فإن الأمة قد أصابها الداء الذى أصاب الأمم السابقة فافتقرت  
كلمتها وتشتت قوتها ، وكانت بداية ذلك على يد الخوارج ثم تبعهم الشيعة  
وقد حاول بعض المتعصبين أن يرد نشأة التشيع إلى عهد النبي صلى الله عليه  
وسلم فهو الذى زرع بذرتهم وتعهده بالعناية كما يقول صاحب ( أصل الشيعة  
وأصولها ) ولا يخفى على أحد مافى هذا الكلام من غلو واجفاف ، ونحن لاننكر  
أنه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعهد الخلفاء الراشدين من  
بعده قوم يكونون الحب والتقدير لعلي رضى الله عنه أمثال : سلمان والمقداد  
وابي ذر وغيرهم رضى الله عنهم وكانوا يرون أنه أحق الناس بخلافة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لأنه تربى فى حضن النبوة ورفع من لبنها ، إلا أن ذلك  
لم يكن ليحيف بهم عن تقدير غيره من الخلفاء الراشدين بل إنهم لك يتلكؤوا  
لحظة فى مبايعة أبى بكر وعمر وعثمان عندما بويعوا للخلافة .

ويذهب أهل السنة إلى أن أصل الشيعة اليهود ، ذلك أن عبد الله بن سبأ  
اليهودي اليمني هو الذى كان له الدور البارز والفعال فى نشأتهم بأفكاره  
المنحرفة كما بينت ذلك بتوسع أثناء الحديث .

ثم ما لبثت أن تفرقت هاتان الفرقتان ( الخوارج والشيعة ) إلى فرق كثيرة  
بين مغالية ومعتدلة واحتدم الصراع بينهما ، وكان ذلك عقابا من الله تعالى  
على فسادهم وكشف أسواتهم . ومن مذهب الشيعة خرج مذهب الاسماعيليين  
والمذاهب الباطنية الأخرى .

وفى أواخر عهد الصحابة حدثت بدعة القدرية والمرجعة فأنكر ذلك الصحابة

والتابعين كعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله - رضى الله عنهم - ثم حدث بعد ذلك فى أواخر عصر التابعين ، بدعة الجهمية منكرة الصفات وفى أثناء ذلك حدث بدعة الاعتزال ، بكل ماتحملة من انحراف عن منهج السلف ورد لكتاب الله وسنة رسول صلى الله عليه وسلم ، وتبعهم على بدعتهم خلق كثير ، وألقوا فى تقرير مذهبهم والانتصار له ، مصنفات عديدة وصارت طريقتهم عند كثير من النظار المتأخرين هى دين الإسلام ، بل يعتقدون أن من خالفها فقد خالف دين الإسلام ، فنهى أئمة الإسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام وهجروا من ينتحله ثم حدث التجسيم المضاد لمذهب الاعتزال .

ثم حدث فى عهد المأمون ، سبع خلفاء بنى العباس ، مذهب الفلاسفة ، وانتشر فى الناس واشتهرت كتبه بجميع الأمصار ، وأقبلت فرق المسلمين على دراسته ، فأنجز على الإسلام وأهله من ذلك ما لا يوصف من البلاء والمحنة فى الدين ، وعظم بالفلسفة ضلال أهل البدع وزادتهم كفرا إلى كفرهم .

ثم ما لبثت هذه البدع أن انتشرت وعمت الآفاق وقويت شوكة المبتدعة حتى صارت لهم دول تحميهم وتشجعهم على باطلهم ، وامتنحوا أهل السنة الذين وقفوا فى وجههم وكان المغرب الإسلامى ميدانا لظهور هذه البدع فيه ، حيث انتقلت إليه من المشرق عبر دعائها ، الذى هربوا من تهيب الخلفاء وتعقبهم ، فاندسوا فى البربر ونشروا باطلهم وأقاموا دولتهم .

وأصل كل بدعة فى الدين - كما يقول المقرئ - البعد عن كلام السلف والانحراف عن اعتقاد الصدر الأول حتى بالغ القدري فى القدر فجعل العبد خالقا لأفعاله وبالع الجبري فى مقابلته فسلب عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل فى التنزيه فسلب عن الله تعالى صفات الجمال ونعوت الكمال وبالع المشبه فى مقابلته فجعله كواحد من البشر وبالع المرجي فى سلب العقاب وبالع المعتزلى فى التخليد فى العذاب وبالع النصابي فى دفع علي رضى الله عنه عن الإمامة ، وبالع الغلاة حتى جعلوه إلهيا



فتعارفت الظنون وكثرت الأوهام وبلغ كل فريق فى الشر والعناد والبغى  
والفساد الى أقصى غاية وأبعد نهاية وتباغضوا وتلاعنوا واستحلوا الأمــــوال  
واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول . ( الخطط ٣١٢/٣ - ٣١٢ ) .

والسبيل الأجدى هو السبيل الوسط وهو سبيل أهل السنة والجماعة، ونقص  
بأهل السنة أولئك المتبعين لآثار رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا  
الذين لم يتلوثوا بما تلوث به أهل الأهواء والبدع ولم يصبهم ما أصابهم  
وقد سئل الامام مالك عنهم فقال: هم الذين ليس لهم لقب يعرفون به  
لاخارجى ولا مرجى .

والسنة هى الطريقة التى كان عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وصحابته قبل ظهور البدع والمقالات .

والجماعة : المراد بهم سلف هذه الامة من الصحابة والتابعين الذين  
اجتمعوا على الحق الصريح من كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولم يتهموا ببدعة ولم يتهموا فى الدين .

يقول الامام ابن تيمية فى تعريفهم " ويسمون أهل السنة والجماعة لانهم  
على كتاب الله وسنة رسوله مجتمعون ولا ينفركون " . مجموع الفتاوى (١٥٧/٣) .  
ويقول ابن حزم: أهل السنة هم أهل الحق كالصحابة وكل من سلك منهمجهم  
من خيار التابعين ثم أصحاب الحديث ومن اتبعهم من الفقهاء جيلا فجيل الى  
يومنا هذا ومن اقتدى بهم من العوام فى شرق الأرض وغربها رحمه الله عليهم  
انظر الفصل (١١٣/٢) .

والذى أختاره وأميل اليه هو أن أهل السنة والجماعة هم السلف لأن المراد بالسلف الصحابة  
والتابعون وتابعوهم والعلماء بأصول السنة وطرائقها وهم حراس العقيدة  
وحماة الشريعة النواءون لاصولها العاملون بها قولا وعملا واعتقادا ظاهرا وباطنا (١) .

(١) انظر رسالة الدكتوراه للدكتور سيد عبد العزيز السيلى، العقيدة السلفية بين الامام  
ابن حنبل والامام ابن تيمية: دراسة مقارنة (ص ١٨) نقلا عن عقيدة السلف  
للصابونى (ص ٢٣٦) .

والسلف هم الذين قالوا: نؤمن بما آمن به المسلمون الأوائل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وما آمن به أئمة الدين المشهود لهم بالخير والدين والتقوى والفهم السليم لدين الله عز وجل . (١)

(٢)

وقيل هم ما كانوا على ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه . وقد كان لعلماء السنة وحكامهم سعي مشكور في محاربة البدع ودفع شبهها في جميع أدوار التاريخ بشتى الوسائل الممكنة بالحكمة تارة والشدة تارة أخرى وبالتأليف ونشر السنة تارة ثالثة، يجدر بمن يهتم بامر دينه أن يطلع عليها ليزداد بصيرة في أمر دينه وتعودنا في عقيدته وعلماء بأطوار الفكر البشري في باب الاعتقاد . وكان للإمام أبى الحسن الأشعري جهد مشكور في كشف عواري هذه الفرق وتفنيذ شبهها ورد كيد أصحابها ، بما ألفه من مؤلفات في ذلك مثل الإبانة ومقالات الإسلاميين وقد تبع هذا الإمام خلق كثير نشروا مذهبه في البلاد المختلفة الآن أتباعه انحرفوا عن طريقه ووقعوا في حباثل الفلاسفة والمتكلمين ، فصاروا هدفنا لنقد علماء السنة الذين قاموا على كل من ينحرف عن طريق السلف ويتنكب عنها . وقد انتقل هذا المذهب الى المغرب على يد أحد تلاميذهم هو ابــــن تومرث - كما هو موضح في موضعه من هذا البحث ، ولقد كان لعلماء السنة

(١) نفس المرجع .

(٢) نفس المرجع ، ( ص ١٩ ) ، أما من حيث اللغة فالسلف يطلق على الجماعة المتقدمين ومنه قوله تعالى ﴿ فجعلناهم سلفا ومثالا للآخرين ﴾ الزخرف ٥٦ . وقيل الامم المتقدمة أي الماضية من سلف أي ماضى والسالف المتقدم . وقيل السلف ما قدمه العبد من عمل صالح او ولد فرط يقدمه . لسان العرب (١٥٨/٩) .

وقيل السلف من تقدم من الآباء وذوى الفضل .

أما من الناحية التاريخية فقد اختلفوا في تعريفهم الى عدة أقوال فمنهم من حددهم بأنهم عاشوا قبل القرن الخامس الهجرى ، ومنهم من جعل ظهورهم في القرن الرابع ، وكانوا من الحنابلة ثم تجدد ظهورهم في القرن السابع الهجرى على يد شيخ الاسلام ابن تيمية ثم ظهورا مرة أخرى في القرن الثانى عشر على يد الشيخ محمد بن عبد الوهاب . تاريخ المذهب لأبى زهرة (٢١١) والغزالي يحذدهم بالمحابة والتابعيين . الجام العوام (٥) .

ويزيد بعضهم عليه : تابعى التابعيين ، وقد اعتمد هؤلاء على حديث خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقال عمران ابن حصين فلا أدري اذكر بعد قرنه قرنين أو ثلاثة . ( انظر تخريج الحديث ص ٢٢٢ ) .

المغاربية جهد مشكور وسعي مبرور فى نشر السنة والوقوف بقوة فى وجه المبتدعة ورد كيدهم فى نحورهم بجهادهم وتفانيهم فى مقاومتهم ، وقد سلكوا فى ذلك كل السبل واتخذوا كل الوسائل ، وكان لجهادهم ذلك ثماره التى ظهرت جلية فى بقاء المغرب الاسلامى مددا طويلة ينعم فيها فى ظلال المذهب السنى الوارفة الى أن غلب عليه وعلى غيره من بلاد الاسلام جيوش الغزو الملبى كما بينت فى بداية هذه المقدمة - فعمت البلوى وظهر الفساد فى البر والبحر وأصبح أهل الاسلام أذلة فى أوطانهم .

وهذا البحث محاولة متواضعة منى لظهور الدور العظيم والجهد البارز لعلماء السنة بالمغرب وجهادهم وبذلهم فى سبيل نشر المذهب السنى بهذا الجزء من العالم الاسلامى الفسيم ومقاومة كل المذاهب البدعية التى تخالفه فى الفترة المقتدة من الفتح الاسلامى الى نهاية القرن الخامس أو قل الى ظهور المذهب الاشعرى .

وقد جاء اختيارى لهذا الموضوع لأننى فى حدود معرفتى - لم أطلع على بحث مستقل يتعلق بهذا الجانب فعقدت العزم على وضع رسالة فى الموضوع لعلها تساهم فى التعريف بالفكر الاسلامى المغربى فى مراحل الطويلة فيما يخص الجانب العقدى منها .

ولهذا الموضوع أهمية كبيرة من حيث انه يعرف بجانب من جوانب جهاد السلف ضد كل أشكال الانجراف ، فى جزء معين من اجزاء العالم الاسلامى ويعرف أيضا بالوسائل التى اتخذها العلماء فى جهادهم ذلك وهى وسائل تنفعنا حين نخوض التجربة مع أهل البدع اليوم وفى كل وقت .

وليس صحيحا ما يردده بعض المفكرين الاسلاميين اليوم من ان هذا التراث الكبير الذى خلفه علماء السنة طيلة القرون الماضية يجب أن يباد حتى لا يشوش على أفكار المسلمين ، ويجب ان يرد الناس مباشرة الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم دون أن نلوى على شئ من ذلك الفكر وبخاصة اذا علمنا أن تلك الفرق قد بادت وانتهت . والحقيقة ان ذلك التراث ما هو

الافتسير عملي لكتا الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم واجتهاد فى الدين الله بما يوافق كل عصر . وأيضاً فان من الخطأ الاعتقاد بان تلك الفرق والأفكار قد بادت وانتهت ، بل هي قائمة الى يومنا هذا اما فى شكل أفكار أوفى شكل دول لنشر باطلها بما أوتيت من قوة ، وبما تحصل عليه من دعم من الجهات التى لاتريد الخير للإسلام .

وقد رأينا كيف انساق المسلمون وانجروا بحماس وراء دعايات الثورة الإيرانية الإسلامية ، ولم ينج من تلك الخدعة الا من كان عارفا بعكايد القوم وفنائهم خلال تاريخهم الطويل ، وما اقترفوه من التنكيل والقتل فى حق أهل السنة فتوقفوا عن تأييدهم بل وتوجسوا خيفة منهم ، وكانوا غلب حق فى ذلك وقد كشفت الأيام عن صواب توجههم ، ثم دراسة تاريخ هذا الفكر هو دراسة لأسباب وعوامل ارتقاء المسلمين وهبوطهم ومحاولة للاستفادة من ذلك كله فى تاريخنا المعاصر .

\*\*\*

\*\*\*

\*\*\*

خطى في البحث -

المقدمة : وفيها مباحث :-

- المبحث الأول : أهمية هذا الموضوع وسبب اختيارى له .
- المبحث الثاني : تعريف السلف .
- المبحث الثالث : المقصود بالمغرب .

الباب الأول : العقيدة الإسلامية في المغرب قبل ظهور الانحرافات العقدية وفيه فصول :

الفصل الأول : الحالة العقدية في المغرب قبل ظهور الفرق وفيه مباحث :

- المبحث الأول : فتح المسلمين للمغرب من الناحية التاريخية .
- المبحث الثاني : عمل الصحابة - رضي الله عنهم - على نشر دين الله في هذه الربوع .

المبحث الثالث : بعثة عمر بن عبدالعزيز وأثرها في توطيد دعائم

الاتجاه السني في المغرب .

الفصل الثاني : ظهور مذهب الامام مالك - رحمه الله - وأثره في تأصيل

الاتجاه السني وفيه مباحث :

- المبحث الأول : ظهور الامام مالك والتزامه بالسنة .
- المبحث الثاني : اقبال علماء المغرب على مالك وتأثرهم به .
- المبحث الثالث : أثر الامام في المغرب في النواحي العقدية .
- الفصل الثالث : أبرز علماء السنة في هذه المرحلة .

الباب الثاني : علماء أهل السنة بعد ظهور الانحرافات العقدية :

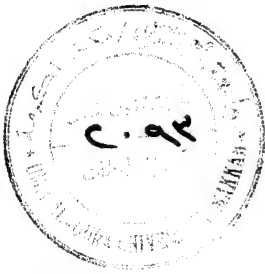
الفصل الأول ( يمكننا أن نقسم هذه الفترة الى مرحلتين ) :

- المرحلة الأولى : عدم الكتابة في النواحي العقدية .
- أبرز رجال هذه المرحلة ومقاومتهم للانحرافات العقدية : -
- ١ - عبدالله بن فروخ الفارسي ( ت ١٧٦ ) .
- ٢ - البهلول بن راشد ( ت ١٨٢ ) .
- ٣ - علي بن زياد التونسي ( ت ١٨٣ ) .
- ٤ - أبو جعفر موسى بن معاوية ( ت ٢٠٢ ) .
- ٥ - أسد بن الفرات ( ت ٢١٠ ) .
- ٦ - أحمد بن أبي محرز ( ت ٢٢١ ) .
- ٧ - عبدالله بن أبي حسان اليحصبي ( ت ٢٢٦ ) .
- ٨ - الامام سحنون بن سعيد التنوخي ( ت ٢٤٠ ) .

الفصل الثاني : ويتضمن مرحلة الكتابة في النواحي العقدية وظهور المؤلفات فيها .

لقد برز في هذه المرحلة كثير من العلماء كانوا على المذهب السني منهم :

- ١ - الامام بقي بن مخلد ( ت ٢٧٦ ) .
- ٢ - أحمد بن محمد القطان ( ت ٢٨٩ ) .
- ٣ - جبلة بن حمود الصدفي ( ت ٢٩٩ ) .
- ٤ - ابراهيم بن محمد البردني ( ت ٢٩٩ ) .
- ٥ - محمد الرقادي القيرواني ( ت ٣١٦ ) .



أبرز علماء هذه المرحلة الذين كان لهم الأثر الكبير فى ترسيخ المذهب السنى بهذه الربوع هم : -

- ١ - محمد بن سحنون التنوخي ( ٢٥٦ ) .
  - ٢ - سعيد بن الحداد ( ت ٣٠٢ ) .
  - ٣ - عبدالله بن أبي زيد القيروانى ( ت ٢٨٦ ) .
  - ٤ - محمد بن أبى زمنين ( ت ٢٩٣ ) .
  - ٥ - أبو عمرو الطلمنكى ( ت ٤٢٩ ) .
  - ٦ - أبو عمرو عثمان الداني ( ت ٤٤٤ ) .
  - ٧ - أبو عمر بن عبدالبر القرطبى ( ت ٤٦٣ ) .
- الفصل الثالث : المسائل العقدية التى تناولها هؤلاء العلماء فى كتبهم وفيه مباحث :

- المبحث الأول : ذكر الكتب التى ألفت فى هذه المرحلة .
- المبحث الثانى : معرفة الله تعالى والطريق إليها .
- المبحث الثالث : كلامهم فى صفات الله تعالى .
- المبحث الرابع : كلامهم فى القرآن الكريم .
- المبحث الخامس : كلامهم فى الإيماء وما يتعلق به من زيادة ونقصان واستثناء .
- المبحث السادس : مرتكب الكبيرة .
- المبحث السابع : القدر .
- المبحث الثامن : الخبيئات ، الجنة والنار وعذاب القبر والحوض والميزان وغير ذلك .

المبحث التاسع : كلامهم فى الصحابة والتفضيل بينهم .

الباب الثالث : مقاومة علماء المغرب للانحرافات العقدية ، وفيه فصول :-

- الفصل الأول : مقاومتهم للمتكلمين ، وفيه مباحث :
  - المبحث الأول : فى نشأة علم الكلام فى الاسلام وانتشاره بالمغرب .
  - المبحث الثانى : مقاومتهم لعلم الكلام .
- الفصل الثانى : مقاومتهم للشيعة ، وفيه مباحث :
  - المبحث الأول نشأة التشيع وانتشاره بالمغرب .
  - المبحث الثانى : الانحرافات التى قام بها الشيعة بالمغرب والتى كانت سببا فى مقاومتهم من قبل علماء السنة .
  - المبحث الثالث : الرجال الذين قاموا بالتشيع .
  - المبحث الرابع : أساليب المقاومة .
- الفصل الثالث : مقاومتهم للخوارج ، وفيه مباحث :-
  - المبحث الأول : نشأة الخوارج وانتشار مذهبهم بالمغرب .
  - المبحث الثانى : مقاومة علماء المغرب لهم .

الفصل الرابع : مقاومتهم للتصوف ، وفيه مباحث :-

- المبحث الأول : نشأة التصوف بالمغرب .
- المبحث الثانى : الرجال الذين كان لهم الأثر الكبير فى نشر التصوف بالمغرب .
- المبحث الثالث : المسائل التى قاوم علماء المغرب من أجلها التصوف .
- المبحث الرابع : الرجال الذين قاومهم علماء المغرب من أجل آرائهم الصوفية المنحرفة .

المبحث الخامس : حادثة احراف احياء علوم الدين للإمام الغزالى وردود الفعل حولها .

الخاتمة : وفيها أذكر النتائج التى توصلت اليها من خلال هذا البحث .

أما منهجي في البحث فيمكن أن أقول فيه إنه منهج تاريخي نقدي موضوعي، حيث رتبت ذكر العلماء ترتيباً تاريخياً حسب الوفيات وهو منهج نقدي لأنني لم أكتف فيه بالسرد بل قمت بنقد الأقوال وبيان الصحيح والسقيم منها، وكان من منهجي أنني أعرض للمسألة التي أود الحديث عنها وأورد أقوال علماء السلف فيها، وقبل ذلك أنظر إلى أصلها في الكتاب والسنة، ثم أت إلى علماء المغرب فأعرض لأقوالهم في المسألة وأناقشها فأثبت ما وافق الكتاب والسنة وأقوال السلف وأرد ما خالف ذلك، وكذلك كان عملي في المسائل التي ابتدعتها المبتدعة حيث أذكر أصل المسألة والشبه التي جعلت المبتدعة يخرجون بها عن سبيل السنة، أعرض لذلك كله بكل موضوعية ثم أذكر مقاومة علماء السلف لتلك البدعة ( أمثال مالك وابن المبارك والفضيل بن عياض والامام أحمد والامام ابن تيمية

وغيرهم ) ثم يأتي بعد ذلك دور علماء المغرب في مقاومة تلك البدعة .  
وكان من منهجي أنني أذكر البداية التاريخية لظهور تلك المسائل البدعية وأسباب نشأتها وظهورها، كما أذكر بداية دخولها إلى المغرب وانتشارها به قبل أن أت إلى

ذكر المقاومة وأسبابها وحجمها والنتائج التي ترتبت عنها .  
إلى ذلك كله قمت بوضع مقدمات في دخول الإسلام إلى المغرب وجهود الصحابة والتابعين في نشر الإسلام والتمكين للدين في هذا الجزء من العالم الإسلامي الفسيح، وذكرت جهود عمر ابن عبدالعزيز في ارساء قواعد المذهب السني بالمغرب - بإرساله للبعثة العلمية التي ساهمت مساهمة كبيرة في هذا الجانب، كما ذكرت في هذه المقدمات الامام مالكا كنموذج لعالم من علماء السلف وجهوده في نشر المذهب السني بالمغرب .

وقد قمت بتخريج الأحاديث وعروة الأقوال إلى مصادرها، وعرفت بالفرق التي جاء ذكرها في البحث مع اعطاء لمحة عن نشأتها وعقائدها . كما عرفت بالمدن والبلاد التي ورد ذكرها غير البلاد المشهورة التي لا تحتاج إلى تعريف .  
ولتسهيل الرجوع إلى مادة البحث قمت بوضع فهرس للآيات والأحاديث والأعلام والمدن والفرق والمصادر والمراجع، وفهرس مفصل للمواضيع .

وبعد .. فلست أدعي الاحاطة الشاملة بجوانب الموضوع لأن دون ذلك خبط القتاد، ولكن يمكنني أن أقول: انني لم أدخر جهداً في محاولة لالقاء الضوء على جوانب الموضوع وابرازها بما يؤدي الغرض منه، فان كنت قد وفقت فذلك من الله وان كانت الأخرى فهو الجهد البشري الذي يخضع للخطأ والصواب ولكن حسبي أنني لم أفرط، والله ولي التوفيق.

وكتبه : ابراهيم على التهامي

مكة المكرمة

١٤١٢/٤/٢٤ هـ ..

١٩٩١/١٠/٣٠ م ..

# **الباب الأول**

## **العقيدة الإسلامية في المغرب قبل ظهور الانحرافات العقدية**

- (١) تمهيد في فتح المسلمين للمغرب
- (٢) الفصل الأول : الفتح الإسلامي وأثره في نشر الإسلام ومعه ذكر الفتح .
- (٢) الفصل الثاني : ظهور الإمام مالك وأثره في تأصيل المذهب السني في المغرب .



تمهيد :-

لقد دخل الإسلام إلى أرض المغرب مبكرا ، وكانت بداياته من عهد الخلافة الراشدة ، وظل يسيطر سلطانه وظلاله الوارفة على هذا الجزء من العالم الإسلامي إلى يومنا هذا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها - بإذن الله - إلا ما كان من بلاد الأندلس التي هي الجزء المكمل لبلاد المغرب ، حيث اغتصبها أعداء هذا الدين باسم الصليب ، وطمسوا معالم الإسلام فيها وسوّدوا تلك الصفحات البيضاء الناصعة من تاريخها المجيد .

ومع دخول الإسلام إلى هذه البلاد ، دخلت عقائده وأحكامه السمحة لتنظيم حياة الناس وانتشالهم من وحل العقائد الباطلة التي كانوا يدنون بها ، وإخراجهم من ظلمات الجاهلية إلى نور الإسلام .

وقد تحمل الفاتحون الأول العبء الأكبر من أجل أن يروا الإسلام يحكم هذه البلاد ، ومن أجل أن يروا هذه البلاد خالصة للإسلام ، ثم خلفهم في مهمتهم من جاء بعدهم من التابعين وتابعي التابعين واستمر الأمر على هذه الحال ، كلما خلا جيل خلفه جيل آخر ، وقد تزامن دخول الإسلام بعقائده الصافية إلى هذه البلاد ، مع دخول بعض العقائد المنحرفة التي ظل أصحابها يكدون للإسلام ويسعون لهدمه إلا أن سعيهم لم يؤت ثماره لظهور الإسلام بعقائده الحقة كما جاء بها القرآن الكريم والرسول العظيم صلى الله عليه وسلم ، ولكن خيبتهم هذه لم تشنهم عن مواصلة السير ، والعمل في الظلام ، وإعداد العدة حتى يأتي اليوم الذي يتمكنون فيه .

وكان لهم ما أرادوا واستطاعوا أن يثبتوا أقدامهم بالمغرب بل وقيموا الدول على أسس منحرفة ويبسطوا سلطانهم وينشروا عقائدهم بالقوة ، إلا أن الله تعالى قيسض لهذا الدين من يذود عنه ويحمي حماه ، فكانت تلك الأجيال من العلماء الغامطين الذين وقفوا حياتهم لنشر السنة ومقاومة كل بدعة .

وفي هذا الباب ، سأحاول أن ألقى الضوء على الجهود التي بذلت من قبل

الفاحين ومن جاء بعدهم من العلماء من أجل إرساء دعائم الإسلام في هذا  
الجزء من العالم الإسلامي ونشر تعاليمه السمحة به .  
ولكن قبل ذلك يتعين علي أن أعرف ببلاد المغرب ، وأقدم لمحة موجزة عن  
فتح المسلمين لها والله الموفق .

## التعريف ببلاذ المغرب وفتح المسلمين لها :-

يعرف ياقوت الحموي (٦٢٦) <sup>(١)</sup> المغرب بقوله : "المغرب بالفتح ضد المشرق وهي بلاد واسعة كثيرة ووعثاء شاسعة ، قال بعضهم : حدها من مدينة مليانة <sup>(٢)</sup> وهي آخر حدود إفريقية <sup>(٣)</sup> إلى آخر جبال السوس <sup>(٤)</sup> التي وراءها البحر المحيط وفيه جزيرة الأندلس ، وإن كانت إلى الشمال أقرب ما هي <sup>(٥)</sup> إلى الجنوب .

ويقول ابن حوقل ( ت : ٣٦٧ هـ ) <sup>(٦)</sup> أيضا في تعريفه للمغرب ما يدل على أن

(١) هو أبو عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي الحموي ، شهاب الدين ، مؤرخ أديب ، شاعر ، لغوي ، نحوي ، عالم بتقويم البلدان . ولد ببلاذ الروم وأعتقه مولاة عسكر الحموي ، له تصانيف كثيرة وممتعة منها : إرشاد الأريب في معرفة الأديب ، معجم البلدان ، المشترك وضعها والمختلف صقعا وغيرها . توفي في ٢٠ رمضان سنة ٦٢٦ هـ ، وكانت ولادته سنة ٥٧٤ هـ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء ( ٢٢ / ٣١٢-٣١٣ ) رقم ١٨٨ ، شذرات الذهب ( ٥ / ١٢١-١٢٢ ) ، وفيات الأعيان ( ٦ / ١٢٧-١٣٩ ) رقم ٧٩٠ .

(٢) مليانة : هي مدينة من أرض المغرب بين تنس والمسيلة ويقرب نهر الشلف ( من أعمال الجزائر اليوم ) ، وهي ذات أشجار وأنهار ، حدها زيري بن مناد وأسكنها ابنه بلكين .

انظر عنها : كتاب الروض المعطار في خبر الأقطار لمحمد بن عبد المنعم الحميري ، تحقيق احسان عباس ( ص : ٥٤٧ ) .

(٣) إفريقية : تطلق على تونس في الأزمنة المتقدمة .

(٤) السوس : وتسمى السوس الأقصى وهي من أقصى بلاد البربر . يقال : إنه ليس وراءها شيء يعرف .

انظر عنها : المشترك وضعها والمفترق صقعا لياقوت الحموي ( ص : ٢٥٩ ) .

(٥) المشترك وضعها ( ص : ٢٥٩ ) .

(٦) هو أبو القاسم محمد بن علي بن حوقل النصيبي البغدادي الموصلية ، رحالة جغرافي ، كان تاجرا ورحل إلى بغداد ودخل المغرب وصقلية ، ==

الأندلس جزء منه وليست منفصلة عنه " وأما الأندلس فهي تتصل بالبر الأصفر من جهة جليقية<sup>(١)</sup> وافرندجة ، وهي من جملة المغرب ويحيط بها الخليج المذكور<sup>(٢)</sup> . ويقول المراكشي ( ت ٦٩٥ هـ )<sup>(٣)</sup> في " البيان المغرب " : " وبلاد الأندلس أيضا من المغرب وداخله فيه لا اتصالها به " . ويقول الحميدى ( ت ٤٨٨ هـ )<sup>(٥)</sup> عند تناوله لحديث رسول الله

- == وجاب بلاد الأندلس وغيرها . من آثاره صورة الأرض ، توفي سنة ٣٦٧ هـ .
- مصادر ترجمته : معجم المؤلفين ( ٥ / ١١ ) ، هدية العارفين ( ٢ / ٤٣ ) ، مقدمة كتاب صورة الأرض .
- ( ١ ) جليقية ، قال ياقوت : وخلق : ناحية بالأندلس بسرقسطة يسقي نهرها عشرين ميلاً من باب سرقسطة وليس بالأندلس أغرب من مائه " .
- ( معجم البلدان ( ٢ / ١٥٥ ) .
- ( ٢ ) صورة الأرض ( ٦٥ ) .
- ( ٣ ) هو أبو عبد الله محمد المراكشي ، المعروف بابن عذارى ، مؤرخ أندلسى الأصل من أهل مراكش ، كان جليلاً راوية مطلعاً ، ألف كتابه الشهير ( البيان المغرب ) وهو عظيم الفائدة ، وقد طبقت شهرته الاتفاق . توفي سنة ٦٩٥ هـ .
- مصادر ترجمته : الإعلام بمن حل مراكش وأنعمت من الأعلام ( ٤ / ٢٨٤-٢٨٥ ) رقم ( ٥٧٥ ) ، إيضاح المكنون ( ١ / ٢٠٧ ) ، هدية العارفين ( ٢ / ١٣٨ ) ، معجم المؤلفين ( ١٢ / ١٢ ) .
- ( ٤ ) ( ٦ / ١ ) .
- ( ٥ ) هو الامام أبو عبد الله محمد بن أبي نصر فتوح بن عبد الله الأزدى المعروف بالحميدى ، روى عن ابن حزم والخطيب البغدادي وابن ماكولا وغيرهم ، وألف المصنفات الجيدة منها : جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس ، وكتاب من أدعى الأمان من أهل الايمان ، وكتاب الذهب المسبوك في وعظ الملوك وغيرها ، توفي سنة ٤٨٨ هـ .
- مصادر ترجمته : الصلة ( ٢ / ٥٦٠-٥٦١ ) رقم ( ١٢٣٠ ) ، سير أعلام النبلاء ( ١٩ / ١٢٧-١٢٠ ) ، رقم ( ٦٣ ) ، نفح الطيب ( ٢ / ١١٥-١١٢ ) ، رقم ( ٦٣٠ ) وغيرها .

صلى الله عليه وسلم : " لا يزال أهل المغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة " (١)  
 " هذا النص وإن كان عاماً لما يقع عليه فلائند لسمنه حظ وافر لدخولها في العموم  
 ومزية لتحقيقها بالمغرب وأنها من آخر المعمور فيه " (٢).

وهذا يتضح لنا أن الأندلس جزء لا يتجزأ من المغرب الإسلامي ، وعلى  
 هذا الأساس تكون دراسات لعلماء المغرب ، حيث تشتمل العلماء الذين ظهرُوا  
 في هذه البلاد : تونس والجزائر والمغرب والأندلس ، والله الموفق .

### فتح المسلمين للمغرب :-

لقد جاءت فكرة فتح المغرب الإسلامي من قبل الجيوش الإسلامية على  
 عهد عمر بن الخطاب (٣) - رضي الله عنه - (ت ٢٤) بعد فتح عمرو بن العاص

(١) الحديث أخرجه مسلم في الامارة ( باب قوله صلى الله عليه وسلم : لا تزال  
 طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ) برقم (١٩٢٥) ،  
 (٣/ ١٥٢٥) بلفظ : الغرب بدل المغرب ، وانظر : الاختلاف حول شرح  
 الحديث في شرح مسلم للنووي (١٣/ ٦٨) ، وعند الأبي (٥/ ٢٦٦) ،  
 والحلل السندية في الاخبار التونسية (١١/ ٢٢٠) وفيه كلام جميل  
 للطرطوشي حول هذا الموضوع.

والحديث أخرجه بسنده ابن أبي العرب التميمي القيرواني في طبقات  
 علماء افريقية وتونس (ص: ٦٠-٦١، ٦٢-٦٣، ٦٤) .

(٢) جذوة المقتبس (ص: ٦) .

(٣) هو أمير المؤمنين وثاني الخلفاء الراشدين عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي  
 الشهيد أحد العشرة المبشرين بالجنة ، أسلم قد يما ، وجاهد مع رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ، وشهد المشاهد كلها ، وابلى بلاء حسنا ، ولى أمر  
 المسلمين بعد الخليفة الأول أبي بكر الصديق ، مات شهيدا سنة ٢٤ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٦/ ١٣٨-١٣٩) رقم (١٩٥٢) ، الجرح  
 والتعديل (٦/ ١٠٥-١٠٦) ، رقم (٥٥٨) ، حلية الأولياء (١/ ٣٨-٥٥)  
 رقم (٢٠) ، الاصابة (٢/ ٥١٨-٥١٩) رقم (٥٧٣٦) ، وغيرها من  
 المصادر .

(ت ٤٣) (١) لمصر واقليمي برقة (٢) وطرابلس (٣) سنة ٢٣ . عند ذلك أراد عمرو بن العاص - رضي الله عنه - أن يفتح ماوراء هذين الإقليمين من بلاد إفريقيا الآن عربن الخطاب رفض ذلك ، إذ أنه خشي على الجيوش الإسلامية أن تتبعثر في هذه المناطق الشاسعة .

وبعد مقتل عمرو بن الخطاب - رضي الله عنه - واستخلاف أمير المؤمنين عثمان بن عفان - رضي الله عنه (ت ٣٥ هـ) (٤) ، قرر أن يرسل البعوث لفتح المغرب ،

(١) هو الصحابي الجليل عمرو بن العاص بن وائل ، أبو عبد الله ويقال : أبو محمد السهمي ، داهية قریش ، ومن يضرب به المثل في الفطنة والدهاء والحزم ، توفي سنة ٤٣ هـ وقيل غير ذلك .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير للبخاري (٦ / ٣٠٣-٣٠٤) رقم (٢٤٧٤) تاريخ الطبري (٤ / ٥٥٨-٥٦١) ، المستدرک للحاكم (٣ / ٤٥٢-٤٥٥) ، سير أعلام النبلاء (٣ / ٥٤-٧٧) رقم (١٥٠) .

(٢) برقة : بفتح أوله والقف ، اسم صقع كبير يشتمل على مدن وقرى بين الاسكندرية وإفريقية .

انظر : معجم البلدان (١ / ٣٨٨-٣٨٩) ، صورة الأرض (ص ٦٩) .

(٣) طرابلس : بفتح أوله وبعد الألف باء موحدة مضمومة ، تقع على شاطئ البحر ، فتحها عمرو بن العاص سنة ٢٣ غوة .

انظر : معجم البلدان (٤ / ٢٥-٢٦) .

(٤) هو أمير المؤمنين وثالث الخلفاء الراشدين وختم رسول الله على ابنتيه ، ولذلك سمي ذا النورين ، الشهيد المقتول ظلما عثمان بن عفان رضي الله عنه ، أسلم قديما وهاجر الهجرةتين ومناقبه لا تحصى ، قتل مظلوما وذهاب إلى ربه شهيدا سنة ٣٥ هـ .

مصادر ترجمته : فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل (١ / ٤٤٨-٥٢٧) ، حلية الأولياء (١ / ٥٥-٦١) رقم (٣) ، المعارف (١٩١-٢٠٢) الإصابة : (٢ / ٤٦٢-٤٦٣) رقم ٥٤٤٨ ، أسد الغابة (٣ / ٥٨٤-٥٩٦) ،

فأرسل ( سنة ٢٧ ) عبد الله بن أبي سرح ( ت ٥٩ )<sup>(١)</sup> وإلى مصر على رأس حملة قوية اجتاز بها طرابلس واستولى على سفن للروم كانت راسية على الشاطئ هناك ثم واصل سيره في إفريقية إلى أن التقى بجيوش البيزنطيين في مكان يسمى سبيطلة<sup>(٢)</sup> في جنوب القيروان .

ولقد انتصر المسلمون في هذه الموقعة انتصارا حاسما وقتل القائد البيزنطي على يد عبد الله بن الزبير ( ت ٧٣ )<sup>(٣)</sup>، لكن عبد الله بن أبي السرح هذا لم يستطع

( ١ ) هو أبو يحيى عبد الله بن سعد بن أبي سرح القرشي العامري ، كتب الوحي للنبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد عن الإسلام وأهدر النبي دمه لكن عثمان آمنه بعد أن تاب وكان أخاه من الرضاعة ثم أسلم وحسن إسلامه ، شهد فتح مصر مع عمرو بن العاص ، وغزا إفريقية ، اختلف في مكان وفاته ، وزمن وفاته .  
مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٢ / ٤٩٦ - ٤٩٧ ) ، التاريخ الكبير : ( ٥ / ٢٩ ) ، رقم ( ٤٩ ) ، الجرح والتعديل ( ٥ / ٦٣ ) رقم ٢٩٢ ، سير أعلام النبلاء ( ٣ / ٣٣ - ٣٥ ) ، رقم ( ٨ ) ، الإصابة ( ٢ / ٣١٦ - ٣١٨ ) رقم ( ٤٧١١ ) .

( ٢ ) سبيطلة : بضم أوله وفتح ثانيه ، مدينة من مدن إفريقية ، بينها وبين القيروان سبعون ميلا .  
انظرها : معجم البلدان ( ٣ / ١٨٧ ) .

( ٣ ) هو : عبد الله بن الزبير بن العوام بن خويلد أحد العبادة ولد عام الهجرة غزا إفريقية مع ابن أبي سرح ، ثم غزا إفريقية ثانية مع ابن حديج وشهد فتح جلولا كما شهد وقعة الجمل مع عائشة ، حدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن أبي بكر وعمر وعثمان وخالته عائشة وغيرهم . وروى عنه الكثير منهم : أولاده وأخوه عروة وطاوس وابن دينار وغيرهم ، بويع بالخلافة بعد يزيد بن معاوية سنة ٦٤ قتلته الحجاج سنة ٧٣ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٥ / ٣٦٨ ) ، رياض النفوس ( ١ / ٦٣ - ٦٤ ) رقم ( ٣ ) ، المعالم ( ١ / ١١٦ - ١١٧ ) رقم ١٣ ، سير أعلام النبلاء ( ٣ / ٣٦٣ - ٣٨٠ ) ، رقم ( ٥٣ ) ، حلية الأولياء ( ١ / ٣٢٩ - ٣٣٧ ) رقم ( ٤٦ ) .

الاستمرار طويلا في عملياته الحربية بالمغرب إذ اضطر الى العودة الى مصر لمحاربة أهل النوبة الذين هددوا مصر من الجنوب ، لذلك عقد معاهدة مع البيزنطيين عاهد هم فيها على إخلاء إفريقية في مقابل جزية سنوية كبيرة يدفعونها .  
ولما ولي الخلافة معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - ( ت ٦٠ هـ ) ( ١ )  
قرر إعادة الكرة لفتح إفريقية ، فعهد بذلك إلى قائد معاوية بن حديج ( ت ٥٢ هـ ) ( ٢ )  
وكان ذلك سنة ٤٥ هـ ، وقد اتخذ معاوية بن حديج من القيروان معسكرا وصار

( ١ ) هو : معاوية بن أبي سفيان ، صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس ، القرشي الأموي المكي ، وأمه هند بنت عتبة بن ربيعة ، قيل انه أسلم قبل أبيه وقت عمرة القضاء ، ولم يظهر إسلامه الا يوم الفتح ، حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأم حبيبة أخته ، وأبي بكر وعمر ، وعنه ابن عباس وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير وغيرهم ، ويامه أهل الشام بالخلافة سنة ٣٨ هـ ، وصالحه الحسن بعد مقتل علي وبايعه سنة ٤٠ هـ ، وتوفي سنة ٦٠ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٣٢٦/٧ - ٣٢٨ ) ، رقم ١٤٠٥ ، الجرح والتعديل ( ٣٧٧/٨ ) رقم ١٧٢٣ ، أسد الغابة ( ٢٠٩/٥ - ٢١٢ ) رقم ٤٩٧٧ ، سير أعلام النبلاء ( ١١٩/٣ - ١٦٢ ) ، رقم ٢٥ ، الاصابة : ( ٤٣٣/٣ - ٤٣٥ ) رقم ٨٠٦٢ .

( ٢ ) هو الصحابي الجليل أبو نعيم معاوية بن حديج ، بالحاء ، وقيل بالخاء خديج ، الكندي ، شهد فتح مصر ، ثم غزا إفريقية ثلاث مرات ، توفي سنة ٥٢ هـ ) .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٥٠٣/٧ ) ، أسد الغابة ( ٣٠٦/٥ - ٢٠٧ ) ، رقم ٤٩٧٣ ، رياض النفوس ( ٩٢/١ - ٩٣ ) رقم ٢٤٠ ، معالم الايمان ( ١٤٠/١ - ١٤٤ ) ، رقم ٢٣ ، سير أعلام النبلاء ( ٣٧/٣ - ٤٠ ) رقم : ١٠ .



يوجه بالسرايا منها ، فمنها سرية عبد الله بن الزبير الذي فتح فيها قابس (١) وبنزرت (٢) وسوسة (٣) ولكن قيادة معاوية بن حديج لم تستمر طويلا إذ عزله معاوية بن أبي سفيان ، وولى مكانه القائد عقبة بن نافع الفهري (٤) .

وقد استمرت ولاية عقبة على إفريقية من سنة ٥٠ هـ إلى سنة ٥٥ هـ ولم تكن ولاية تلك هي أول عهد بالمنطقة ، بل لقد دخلها من قبل ضمن جيوش عمرو بن العاص سنة ٢٣ هـ ، وظل مرابطا هناك حتى عين واليا عليها ، يقاتل مع الجيوش الإسلامية . وكان أول عمل قام به عقبة بن نافع بعد ولايته إفريقية هو تأسيس مدينة القيروان وجعلها بمثابة قاعدة عسكرية ثابتة ليوطد بها نفوذ المسلمين .

وبعد أن أتم بناءها أتاه أمر الخليفة بعزله سنة ٥٥ هـ وولى مكانه أبا المهاجر

(١) قابس : هي مدينة كبيرة بناها الرومان على ساحل البحر المتوسط ، وهي من مدن تونس اليوم وتقع في الجنوب الشرقي .  
انظر عنها : وصف إفريقيا ( ٩١/٢ ) ، رحلة التيجاني ( ٨٦ ) صورة الأرض : ( ٧٢-٧٣ ) .

(٢) بنزرت : مدينة عتيقة بناها الأفارقة على ساحل البحر المتوسط ، وهي تقع على نحو ٣٥ ميلا من تونس .  
انظر عنها : وصف إفريقيا ( ٦٨/٢ ) .

(٣) سوسة : انظر عنها : وصف إفريقيا ( ٨٣-٨٤ / ٢ ) صورة الأرض ( ٧٤-٧٥ ) .

(٤) هو عقبة بن نافع بن قيس الفهري ، ولد في أيام النبي ، ولاء معاوية على إفريقية بعد عزل معاوية بن حديج الكندي وهو الذي بنى مدينة القيروان ومسجدها سنة ٥٥ هـ ، كان مقتله رضي الله عنه سنة ٦٣ هـ بعد أن فتح جميع بلاد المغرب .

مصادر ترجمته : رياض النفوس ( ٩٧-٩٨ ) ، رقم ( ٢٩ ) ، أسد الغابية : ( ٥٩-٦٠ ) رقم ٣٧١٤ ، معالم الايمان ( ١٦٤-١٦٧ ) ، رقم ( ٣٣ ) ، سير أعلام النبلاء ( ٥٣٢-٥٣٤ ) ، رقم ١٣٨ ، الاصابة ( ٤٩٢ / ٢ ) ، رقم ( ٥٦١٣ ) .

دينار (ت ٦٣) <sup>(١)</sup> الذي امتدت ولايته سبع سنوات (٥٥-٦٢هـ) .

ولقد قام أبو المهاجر دينار بأعمال جليلة ، وكان سياسيا بارعا لم يعمل  
السيف في البربر <sup>(٢)</sup> كما فعل عقبة بن نافع ، وإنما اتخذ سبيلاً آخر هو الإدارة  
والملاينة واستمالة البربر بنشر الإسلام بينهم ، وقد نجحت سياسته هذه نجاحا كبيرا  
إن أسلم كسيلة زعيم البربر وكان نصرانيا وكانت النتيجة أن تحالف البربر مع العرب  
الفاحين واستطاع أبو المهاجر بفضل هذا التحالف أن يجتاح المغرب الأوسط  
( الجزائر ) ويحتل مدنه الساحلية حتى مدينة تلمسان <sup>(٣)</sup> .

( ١ ) هو أبو المهاجر دينار والي إفريقيا عينه عليها والي مصر مسلمة بن مخلد  
سنة ٥٥ هـ ، ولما وصل إلى القيروان سجن عقبة بن نافع ، حارب أبو المهاجر  
وهزم بقرطاجنة ، وقد وصل حتى ضواحي تلمسان ، قتل سنة ٦٣ هـ .  
مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ٥٧ ) ، النجوم الزاهرة ( ١٦٩ / ١ ) ،  
٧٠ ، ٧٧ ، ٧٨ ) ، البيان المغرب ( ١٧ / ١ ) .

( ٢ ) البربر : هو اسم يشتمل قبائل كثيرة في جبال المغرب ، أولها برقة ثم  
إلى آخر المغرب الأقصى وبحر المحيط ، وهم أمم وقبائل لا تحصي ،  
ينسب كل موضع إلى القبيلة التي تنزله ، ويقال لمجموع بلادهم بلاد البربر ،  
واختلف في أصل نسبتهم ، فأكثر البربر ، تزعم أن أصلهم من العرب ، وقال  
الطبري : هم من بقايا العماليق ، ولما ساقهم إفريقيش الحميري بأمر  
النبي داود إلى إفريقية سموها باسم الذي ساقهم إليها فقالوا : إفريقية .  
وقال ابن عبد البر : البربر من القبط والقبط من ولد قبط بن حام بن  
نوح ، أول منازل قبط بن حام مصر وأورث فيها بنيه وهم القبط الذين  
كان ملوكهم الفراعنة ومنهم تنسلت البربر ، وقال غيرهم غير ذلك في نسبهم .  
انظر : عنهم : معجم البلدان ( ٣٦٨-٣٦٩ ) ، جذوة الاقتباس :  
( ١٤-١٦ ) ، صورة الأرض ( ص : ٩٧ ) .

( ٣ ) تلمسان : بكسرتين وسكون الميم ، مدينة عظيمة من مدن الجزائر اليوم ، بينها  
وبين وهران مرحلتان ، وهي ذات مزارع كثيرة وفواكه جمّة .

انظر عنها : معجم البلدان ( ٢ / ٤٤ ) ، الروض العطار في خبر الأقطار :

( ١٣٥-١٣٦ ) .

وفي سنة ٦٠ هـ توفي معاوية بن أبي سفيان وخلفه ابنه يزيد<sup>(١)</sup> الذي أعاد عقبة إلى ولاية إفريقية وعزل أبا المهاجر سنة ٦٢ هـ ، وهذه هي الولاية الثانية لعقبة على إفريقية والتي استمرت سنتين ( ٦٢ - ٦٤ هـ ) ، ولم يستمر في معاملة البربر بالسياسة التي كان يعاملهم بها أبو المهاجر ، بل لقد كان يسخر من سياسة أبي المهاجر ، ويسخر من قوة كسيلة ، وقد قام رضي الله عنه بحملته المشهورة حتى بلغ المحيط الأطلسي واقتحمه بفرسه قائلا عبارته المشهورة :

" اللهم اشهد أنني قد بلغت المجهود ، ولولا هذا البحر لمضيت في البلاد أقاتل من كفر بك حتى لا يعبد أحد سواك " .

ولكنه عاد مضطرا إلى إفريقية لأن أخبارا سيئة بلغته ، والتقى مع جيش كسيلة - الذي كان قد هرب من جيش عقبة - في مدينة تهودة<sup>(٢)</sup> بالقرب من بسكرة<sup>(٣)</sup>.

( ١ ) هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان ، أبو خالد القرشي ، تسلم الملك عند موت أبيه سنة ٦٠ هـ ، وله ثلاث وثلاثون سنة ، له هنات كثيرة ، كان أمير الجيش في غزو القسطنطينية . قال عنه الذهبي : كان قويا شجاعا ذا رأي وحزم وفطنة وفصاحة ، وكان ناصبيا (أي ممن كان ينصب العداء له) فشا غليظا جلفا ، يتناول العسكر ويفعل المنكر ، توفي سنة ٦٤ هـ ، وكانت ولايته ٣ سنوات وشهورا .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ٣٥١ ) ، الكامل في التاريخ : ( ١٢٨ - ١٢٥ / ٤ ) ، البداية والنهاية ( ٢٢٩ - ٢٤١ ) ، سير أعلام النبلاء ( ٣٥ - ٤٠ ) ، رقم ( ٨ ) ، تهذيب التهذيب ( ٣٦٠ - ٣٦١ ) ، رقم ( ٦٩٩ ) .

( ٢ ) تهودة : هي من بلاد الزاب بالقرب من بسكرة وهي من أعمال الجزائر اليوم . انظر عنها : الروض المعطار في خبر الأقطار ( ١٤٢ - ١٤٣ ) ، وقد فصل قصة استشهاد عقبة - رحمه الله .

( ٣ ) بسكرة : بلدة بالمغرب الأوسط ( الجزائر ) من نواحي الزاب ، بينها وبين قلعة بني حماد مرحلتان ، وهي مشهورة بالنخيل . انظر عنها : معجم البلدان ( ٤٢٢ / ١ ) .

ولأمام حشد كبير من البربر والبيزنطيين انهزم جيش المسلمين واستشهد عقبة وأبو المهاجر رضي الله عنهما سنة ٦٤ هـ ، وانسحب زهير بن قيس<sup>(١)</sup> (٧٦ هـ) إلى طرابلس .

وفي تلك السنة التي استشهد فيها عقبة ، توفي يزيد بن معاوية ، وصار الأمر لعبد الملك بن مروان<sup>(٢)</sup> (ت : ٨٦ هـ) وكان ذلك سنة ٦٥ هـ ، فأمد جيش زهير بعدد وأمره بأن يستعيد القيروان وينتقم لمقتل عقبة ، وتقدم زهير بجيوشه في حملته التآبيلية والتقى بكسيلة في معركة عنيفة انتهت - بحمد الله - بقتل كسيلة وهزيمة جيشه ومطاردة تهم من قبل المسلمين .

واكتفى زهير بن قيس بما حققه وأراد العودة إلى طرابلس إلا أنه اعترضه جيش البيزنطيين في معركة انتهت باستشهاد زهير ومعظم جيشه ووقف بذلك فتح المغرب للمرة الثانية .

(١) هو : أبو شداد زهير بن قيس البلوى ، معدود في جملة الصحابة ، غزا زهير إفريقية ووليها ورجع إلى مصر كراهة في الإمارة بعد أن سار بسيرة أهل العدل ، استشهد ببرقة سنة ٧٦ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١ / ٩٣ - ٩٤) رقم ٢٥ ، تهذيب تاريخ دمشق (٥ / ٣٩٦ - ٣٩٧) ، أسد الغابة (٢ / ٢٦٧) رقم ١٧٨٣ ، الإصابة : (١ / ٥٥٥ - ٥٥٦) ، رقم ٢٨٤١ .

(٢) هو أبو الوليد عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية ، الخليفة الأموي ، سمع من عثمان وأبي هريرة وأم سلمة ومعاوية وابن عمر وغيرهم ، وعنه رجاء بن حيوة والزهرى وربيعة بن يزيد وغيرهم . توفي في شوال سنة ٨٦ هـ ، وكانت ولادته سنة ٢٦ هـ ، وكانت خلافته ٢١ سنة .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٥ / ٢٢٣ - ٢٣٥) ، تاريخ البخاري : (٥ / ٤٢٩ - ٤٣٠) رقم (١٣٩٧) ، تاريخ بغداد (١٠ / ٣٨٨ - ٣٩١) ، رقم (٥٥٦٨) ، سير أعلام النبلاء (٢٤٦ - ٢٤٩) رقم (٨٩) .

ولكن عبد الملك بن مروان لم ييأس بل أعد جيشا قويا قوامه أربعون ألفا وزوده بأسطول بحرى وجعل قيادته في يد حسان بن النعمان الفساني (١). وخرج حسان في حملة ضخمة إلى افريقية ، وبدأ بقتال الروم فاستولى على قرطاجنة (٢) وطرد الروم منها ، ثم توجه نحو البربر وكانت تقودهم امرأة تسمى داهية وتلقب بالكاهنة (٣).

والتقى حسان بالكاهنة سنة ٧٥ هـ في نفس الموقع الذي استشهد فيه عقبة وانهزم حسان واستحب إلى إقليم برقة حيث أقام في موضع لا يزال يسمى : قصور حسان ، حيث لبث خمس سنوات .

والتقت الجيوش الإسلامية مرة أخرى بجيوش الكاهنة بعد أن انضم عدد كبير من البربر لصفوف المسلمين بعد ما نعموا عليها إحراق وتدمير كل شيء ، وألقت الرعب في قلوب البربر بحجة أن العرب إنما جاءوا لينهبوا خيرات البلاد ، فإذا قضت عليها رجعوا من حيث أتوا ، واستراحت منهم ، هذا السلوك - كما قلت - جعل البربر ينقمون عليها ويعلنون الانضمام لجيوش المسلمين .

والتقى جيش المسلمين بجيش الكاهنة سنة ٨٢ هـ في مكان يعرف ببئر الكاهنة

(١) هو : حسان بن النعمان بن المنذر الفساني من ملوك العرب ، ولي المغرب فهذه وعمره ، كان بطلا شجاعا ليبي ، حكم على المغرب نيفا وعشرين سنة ، كان يدعى الشيخ الأمين لشقته وجلالته ، توفي سنة ٨٠ هـ .  
مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (٤ / ١٤٠) ، رقم (٤٧) ، العبر : (٦٨ / ١) ، النجوم الزاهرة (١ / ٢٠٠ - ٢٠١) ، تهذيب تاريخ دمشق : (١٤٩ / ١ - ١٥٠) .

(٢) قرطاجنة : من ضواحي تونس الشمالية حاليا ، وكانت دار ملك افريقية .  
انظر : البكري (٤١ - ٤٥) ، البيان المغرب (١ / ٢٣) .

(٣) لم أجد لها ترجمة ، ولكن كل من تعرض للحديث عن الفتح الإسلامي للمغرب ذكرها على أنها كانت زعيمة للبربر ، ثم قتلت كما ذكرت .

في جبال أوراس<sup>(١)</sup> حيث انهزم جيش الكاهنة وأخذ يطارد ها حتى قتلها ، ثم أخذ حسان يعمل على استمالة البربر فولى عليهم عمالا وقواداً منهم وقام بإصلاحات عظيمة في المجال البحري والاقتصادى .

ولما ولي الخلافة الوليد بن عبد الملك سنة ٨٦ هـ عزل حسان بن النعمان وولى مكانه التابعي المشهور موسى بن نصير (ت ٩٧ أو ٩٩)<sup>(٣)</sup> الذى سار فيهم سيرة أبي المهاجر وسيرة حسان ، من استمالة البربر وإشراكهم في جيشه على نطاق واسع وقد عهد إلي فقهاء المسلمين بتعليمهم قواعد الإسلام .

(١) الأوراس : هي كتلة جبلية شاهقة تقع على بعد نحو ستين ميلا من بجاية وثمانين ميلا من قسنطينة . وهي ممتدة على نحو ستين ميلا .  
انظر عنها : وصف افريقيا (٢/١٠٢-١٠٣) .

(٢) هو الخليفة أبو العباس الوليد بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الأموى ، الدمشقي الذى أنشأ جامع بني أمية ، ببيع بعهد من أبيه . فتح الأندلس وبلاد الترك ، توفي سنة ٩٦ هـ ، وله احدى وخمسون سنة .  
مصادر ترجمته : المعارف : ٣٥٩ ، تاريخ ابن الأثير (٥/٨-١١) ، البداية والنهاية (٩/٧٠-٧١ ، ١٦١) ، سير أعلام النبلاء (١/٣٤٧-٣٤٨) ، رقم (١٢٠) .

(٣) هو أبو عبد الرحمن موسى بن نصير اللخمي ، فاتح الأندلس ، كان شجاعا مقداما ، وهو من التابعين ، روى عن تميم الدارى وغيره ، وروى عنه يزيد ابن مسروق اليحصبي وغيره ، توفي بمر الظهران أو بوادى القرى على اختلاف فيه وذلك سنة ٩٧ أو ٩٩ رحمه الله .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٢/١٤٦-١٤٧) ، رقم ١٤٥٦ ، جذوة المقتبس (٣٣٨) رقم ٧٩٣ ، بغية الملتبس (٤٤٢) ، رقم ١٣٣٤ ، البداية والنهاية (٩/١٧٨-١٨١) ، سير أعلام النبلاء (٤/٤٩٦-٥٠٠) ، رقم (١٩٥) .

وفتح المغرب الأقصى بعد أن وطد نفوذه بالمغرب الأدنى والأوسط ،  
وساعده على ذلك أسطوله القوى السدي بناء في عرض البحر ليحمي به ظهره من  
البيزنطيين ويتجنب ما وقع فيه عقبة من الخطأ واستطاع بذلك أن يقدم باطمئنان على  
فتح الأندلس .

### فتح المسلمين للأندلس :-

ثم جاء فتح المسلمين للأندلس نتيجة تخطيط دقيق وضعه المسلمون ودراسته  
شاملة وتدبير محكم . فقبل العبور إلى الأندلس وفتحها نهائيا كان موسى بن نصير  
قد قام بعدة غارات استكشافية على الجنوب لجس النبض .

كان أول عمل قام به هو استدعاؤه لحاكم سبتة الكونت يوليان الذي كان  
يحرضه على غزو الأندلس وطمأنه بأنه سوف لا يجد مقاومة ذات بال لضعف ملكهم .  
وكانت بين يوليان هذا وحاكم الأندلس أمور جعلت يوليان يحنق عليه فكان وجود  
المسلمين فرصة للاطاحة به وشفاء غليله منه . ( ١ )

ولكن موسى بن نصير قبل أن يفعل ما أمره به يوليان استدعى أحد قواده وهو  
أبو زرعة طريف بن مالك ( ٢ ) وأمره بشن غارة على ساحل الأندلس الجنوبي ، فعبر  
طريف المضيق في مائة فارس وأربعمائة راجل وذلك في رمضان من سنة ( ٩١ هـ )  
فأغاروا على تلك المناطق وأصابوا سبيا ومالا كثيرا ورجعوا سالمين ، عند ذلك تأكد

( ١ ) انظر : عن هذه القصة وصف افريقيا ( ١ / ٣١٦ ) ، واسم الملك لذريق .

( ٢ ) هو : أبو زرعة طريف بن مالك المعافري ، مولى لموسى بن نصير . . . وهو

من البربر ، كان موسى بن نصير قد أرسله في أربعمائة رجل معهم مائة

فرس ، فنزل بجزيرة تعرف بالخضراء ، يقال لها اليوم " جزيرة طريف "

انظر عن خبره : نفح الطيب ( ١ / ٢٥٣-٢٥٤ ) <sup>جزيرة</sup> صفة الأندلس :

( ١٢٧ ) ، الآثار الأندلس الباقية لعبد الله عنان ( ٢٧٨ ) .

لموسى بن نصير ضعف المقاومة كما أخبره يوليان فأعد جيشا كبيرا قوامه سبعة آلاف محارب لغزو الأندلس بقيادة قائد طارق ابن زياد<sup>(١)</sup>، ومضى طارق لسبته<sup>(٢)</sup> وجاء في مراكبه إلى جبل طارق<sup>(٣)</sup> المعروف باسمه إلى الآن وذلك سنة ٩٣ هـ ، وأراد العد وأن يمنعه من النزول فعدل عنه إلى موضع آخر وعبر فنزل فيه ، ولما كان الليل كر على العد وفانقض عليه فجأة وأباده عن آخره وغنم مامعه من خيرات ثم أقام طارق عند جبل طارق عدة أيام ، وهناك روايات تقول بأن طارقا أحرق سفنه حتى لا يفكر جيشه في الرجوع والارتداد إلى الوراء ، وأعد قاعدة عسكرية بجوار الجبل لحماية ظهره من الانسحاب أو الهزيمة ، وعظم ملك أسبانيا بنزل المسلمين فأرسل بجميع قواته ومعداته وأمواله لملاقاتهم ، أما طارق فكان قد زحف نحو الغرب ، وعظم من عيونه المنبشيين بأنباء الحشود الضخمة التي حشدتها ملك أسبانيا ، فارتزع لذلك وأرسل إلى موسى بن نصير يطلب منه المدد ، فاستجاب موسى لندائه وأمدّه بخمسة آلاف جندي فصار مجموع الجيش حوالي اثني عشر ألفا .

(١) هو طارق بن زياد مولى موسى بن نصير، له فتوحات عظيمة بالمغرب، وهو الذى فتح جزيرة الأندلس ودونها ، وإليه ينسب جبل طارق رحل مع سيده بعد فتح الأندلس إلى الشام وانقطع خبره .

مصادر ترجمته : بغية الملتبس ( ١١ ، ٣١٥ ) رقم ٨٦٤٠ ، تهذيب تاريخ دمشق ( ٧ / ٤١-٤٣ ) ، سير أعلام النبلاء ( ٤ / ٥٠٠-٥٠٢ ) ، رقم ١٩٦ ، نفح الطيب ( ١ / ٢٢٩- ) وما بعدها .

(٢) سبته : مدينة عظيمة ، سماها الرومان سيفيطاس ، وسماها البرتغاليون سوبته ، أسسها الرومان على أصح الروايات ، وهي الآن تحت حكم الأسبان .

انظر عنها : وصف افريقيا ( ١ / ٣١٦-٣١٨ ) .

(٣) جبل طارق : جبل فيه خرج طارق بن زياد ومنه افتتح الأندلس ، وهو عند الجزيرة الخضراء .

انظر عنه : صفة جزيرة الأندلس لمحمد بن عبد الله الحميرى ( ص : ١٢١ ) ، الآثار الأندلسية الباقية ( ٢٨٤-٢٩١ ) .



ثم كانت المعركة الفاصلة التي وقعت أحداثها في كورة شذونة ( جنوب غرب أسبانيا <sup>(١)</sup> ) والتي دامت ثمانية عشر يوما ، كان النصر فيها حليف المسلمين بعد اقتتال شديد لم يكن في المغرب أعظم منه .

ولقد فتح هذا النصر أبواب الأندلس للمسلمين ، حيث توجه طارق شمالا نحو العاصمة طليطلة <sup>(٢)</sup> ، وأرسل بقوات أخرى الى المناطق الجانبية ، قرطبة <sup>(٣)</sup> وألبيرة <sup>(٤)</sup> فاستولوا عليهما ودخل طارق طليطلة دون مقاومة ، إذ فر منها أهلها حتى

( ١ ) شذونة : بفتح أوله وبعد الواو نون ، مدينة بالأندلس ينسب إليها كثير من العلماء ، وهي كورة جامعة لخيرات البر والبحر ، كريمة البقعة ، وهي التي كان فيها النصر على ، لذريق حين افتتحت الأندلس سنة ٩٦ .  
انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس ( ١٠٠ - ١٠١ ) ، معجم البلدان : ( ٣ / ٣٢٩ ) .

( ٢ ) طليطلة : بضم الطاءين وفتح اللامين ، مدينة كبيرة ذات خصائص محمودية بالأندلس ، كانت قاعدة ملوك القرطبيين وموضع قرارهم ، ولا تزال في أيدي المسلمين منذ الفتح إلى أن سقطت في أيدي الأفرنج سنة ٤٧٧ هـ وإليها ينسب كثير من العلماء .

انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس ( ١٣٠ - ١٣٥ ) ، معجم البلدان : ( ٤ / ٣٩ - ٤٠ ) ، الآثار الأندلسية الباقية ( ٨٠ - ٩٢ ) .

( ٣ ) قرطبة : هي قاعدة الأندلس ، وأم مدائنها ومستقر خلافة الأمويين ، وفضاء قرطبة ، ومناقب خلفائها ، أشهر من أن تذكر ، وإليها ينسب أعلام العلماء وسادة الفضلاء جاء في وصفها وحسنها : -

بأربع فاقت الأمصار قرطبة : : منهن قنطرة الوادي وجامعها هاتان ثنتان والزهراء ثالثة : : والعلم أعظم شيء وهو رابعها انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس ( ١٥٣ - ١٥٨ ) ، معجم البلدان : ( ٣٢٤ - ٣٢٥ ) ، الآثار الأندلسية الباقية ( ١٨ - ٣٤ ) ، نفح الطيب : ٩ / ٢ .

( ٤ ) اليبيرة : من كور الأندلس ، جليلة القدر ، أسسها عبد الرحمن بن معاوية وأسكنها مواليه ، كانت من قواعد الأندلس الجليلة والأصوار النبيلة ، بينها ==

أصبحت شبه خالية ، وغنم المسلمون غنائم عظيمة من الكنوز والذخائر، وخشي طارق أن يفتتنوا بها فيباغتهم العدو وهم على تلك الحال من الافتتان ، فاستجد بقائده موسى بن نصير، فعبر موسى إلى الأندلس في جيش قوامه ثمانية آلاف مقاتل معظمهم من العرب ومن بينهم عدد من التابعين وذلك في رمضان سنة ٩٣ هـ ، ولم يسلك موسى بن نصير نفس الطريق الذي سلكه طارق بل اتجه غربا ، حيث استولى على مدن لم يكن طارق استولى عليها ، ثم التقيا عند نهر تاجه<sup>(١)</sup> بالقرب من العاصمة طليطلة ، وتابعا السير إلى أقصى الشمال ، وأخذت المدن تنهار في أيديهما تباعا حتى بلغا شاطئ بحر الشمال عند حدود فرنسا الجنوبية .

وهكذا انتهى كل من موسى وطارق من فتوحاتهما ، وكانت أوامر الخليفة الوليد بن عبد الملك قد مضت برجعوعهما إلى دمشق فرجع موسى ومعه طارق بعد أن خلفا على الأندلس عبد العزيز بن موسى بن نصير وذلك أواخر سنة ٩٥ هـ ، وقد قام عبد العزيز بفتح شرق الأندلس ، أما الركن الشمالي الغربي فقد تركه المسلمون ولم يفرضوا سلطانهم عليه لوعورة مسالكه وبرودة مناخه .

هذه المقدمة عن فتح المسلمين للمغرب الإسلامي لخصتها من عدة مراجع ككتب التراجم التي كلما ذكرت علما من أعلام الفتح ذكرت صلته به . وكتب الجغرافية التي تعرف بالمدن ، كذلك كلما ذكرت مدينة ذكرت علاقتها بالفتح وهناك كتب التاريخ الخالصة التي أسهبت في ذكر وقائع الفتح . وقد أشرت إلى كل هذه المصادر أثناء الترجمة للأعلام أو التعريف بالمدن .

== وبين غرناطة ستة أميال واليهما ينسب كثير من العلماء .

انظر عنها : صفة جزيرة الأندلس ( ٢٩-٣٠ ) ، معجم البلدان :

( ١ / ٢٤٤-٢٤٥ ) .

( ١ ) نهر تاجه : نهر عظيم يشق طليطلة ، وهو نهر موصوف من أنهار العالم .

انظر عنه : وصف جزيرة الأندلس ( ٦٢ ) .

## الفصل الأول

آثر الطبع الاسلامي في نشر الاسلام ببلاد المغرب

المبحث الأول : جهود الفاتحين من الصحابة والتابعين في نشر  
الاسلام بالمغرب .

المبحث الثاني : بعثة عمر بن عبد العزيز

## المبحث الأول : جهود الفاتحين من الصحابة والتابعين في نشر الإسلام بالمغرب :-

يرجع استقرار المذهب السني بالمغرب إلى عهد الفاتحين الأول الذين كانوا يحملون معهم النور الرباني الذي اهتموا به ، فكان أول عمل يقومون به هو نشر الدعوة الإسلامية وتبليغ دين الله إلى الأمم وتفقيه الداخلين فيه وتعليمهم أمور هذا الدين ، بل لقد كان الغرض الأول والهدف الأسمى من الفتح هو نشر دين الله في الأمم وإخراج الناس من ظلمات الجاهلية إلى نور الإسلام ، وهذا المعنى هو الذي عبر عنه ربيعة بن عامر <sup>(١)</sup> - رضي الله عنه - حين سأله ملك الروم ما الذي جاء بكم ؟ فأجاب : " جئنا لنخرج العباد من عبادة العباد إلى عبادة الله وحده ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام ومن ضيق الدنيا إلى سعة الدنيا والآخرة .

لقد كانت هذه سيرتهم وكان هذا دأبهم في كل بلد حلوا به ، والغريب في الأمر أن قادة الفتح أنفسهم ، هم الذين كانوا يَقُولُونَ توعية الناس وتعليمهم أمر دينهم ونشر الإسلام فيهم ، وإن كان هذا قليلا ، لأن هؤلاء القادة كانت تشغلهم عن القيام بأمر التعليم مهمات أخرى مثل تنظيم الجيوش وتنظيم البلاد التي حلوا بها والتفكير في فتوحات أخرى ، لذلك كان وراء هؤلاء القادة فئة أخرى هي اقتصروا على نشر الدعوة وتعليم الناس منها على الغزو والحرب ، وهذه الفئة هي التي اشتهرت بالعلم والصلاح وهي التي تولت مهمة القيام بنشر العلم والدعوة إلى هذا الدين .

( ١ ) هو ربيعة بن عامر بن خالد ، كان من أشرف العرب وكان ممن شارك في

غزوة نهاوند وممن بنى فسطاط أمير غزوة نهاوند النعمان بن بشير وولاه  
الأحنف بن قيس على طخارستان .

مصادر ترجمته : الاصابة ( ٥٠٣/١ ) رقم ( ٢٥٧٢٠ ) .

لقد كان أول عمل قام به عقبة بن نافع<sup>(١)</sup> بعد فتحه القيروان<sup>(٢)</sup> هو بناء مسجد ها العظيم وجعله مركزا لنشر الدعوة الإسلامية بين سكان المغرب ، كما جعل القيروان مركزا تنطلق منه الجيوش الإسلامية لفتوحات أخرى .

ومن هذا المسجد انطلقت الدعوة بين أهالي المغرب ، وأقبل الناس عليه لتلقي العلوم الإسلامية والرجوع إلى أهلهم بعد ذلك لتلقيهم إياها ، هذا بالإضافة إلى أولئك المعلمين العرب أو البربر<sup>(٣)</sup> الذين كانت ترسلهم الدولة إلى الأقاليم المختلفة لتعليم الناس بعد أن يكونوا قد تكونوا في العاصمة<sup>(٤)</sup>.

وقد قام عقبة بتنظيم البلاد التي فتحها على أسس إسلامية ، ففرض على العرب وعلى غيرهم أحكام الإسلام ، وكان قصده من بناء القيروان ومسجد ها أن تكون عاصمة للحكم الإسلامي ومركزا لنشر الدعوة ، وقال في ذلك : " إني أرى أفريقية إذا دخلها إمام محروها بالإسلام ، فإذا خرج عنها رجع كل من أجاب منهم عن دين الله ، فهل لكم يا معشر المسلمين أن تتخذوا مدينة تكون لكم عز الأبد<sup>(٥)</sup> .

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) القيروان : هي مدينة عظيمة في تاريخ المغرب الإسلامي تقع في تونس ، بنيت أيام معاوية بن أبي سفيان على يد عقبة بن نافع ، وكان من خبر بنائها أن عقبة حين فتح تونس وفشا في أهلها دين الإسلام جمّع أصحابه وقال لهم : " ان أهل هذه البلاد قوم لا خلاق لهم ، إذا عضهم السيف أسلموا وإذا رجع المسلمون عنهم عادوا إلى عاداتهم ، وقد رأيت أن أبني ها هنا مدينة تكون لكم عز الأبد ، فبنى القيروان .  
والقيروان : معرب وهو بالفارسية كاروان ، وينسب إلى هذه المدينة كثير من العلماء .

انظر عنها : معجم البلدان ( ٤ / ٤٢٠ - ٤٢١ ) .

( ٣ ) سبق التعريف بهم ( ص : ٢٣ )

( ٤ ) الفرق الإسلامية في الشمال الأفريقي ( ص : ٩٤ ) .

( ٥ ) الاستبصار في عجائب الأمصار ( ص : ١١٣ ) الاسكندرية : ١٩٥٨ م .

وبعد مقتل عقبة بن نافع ارتد كثير من البربر في أنحاء المغرب عن الإسلام الأمر الذي أقنع حسان بن النعمان بأن يركز جهوده الدعوية بإفريقية ( تونس ) لأنه خشي أنه إذا تجاوزها إلى الأنحاء الأخرى النائية أن يحدث له ما حدث لعقبة .

ولما جاء دور موسى بن نصير<sup>(١)</sup> - رضي الله عنه - ركز هو الآخر على جانب التعليم ، حيث سخر سبعة وعشرين رجلا من العرب ممن ساهموا معه في الفتح لتعليم الناس أمور الدين والدنيا<sup>(٢)</sup> .

وكان لموسى بن نصير دور بارز - بفضل الله - في استقرار كلمة الإسلام في البربر ، حيث كان قدومه إلى المغرب مرحلة مهمة من مراحل نشر الإسلام به . يقول عنه ابن أبي زيد القيرواني ( ت ٣٨٦ هـ ) :<sup>(٣)</sup> "إن البربر ارتدوا اثني عشرة مرة وإنهم لم تستقر كلمة الإسلام فيهم إلا لعهد موسى بن نصير"<sup>(٤)</sup> . وقد ساهمت حنكته السياسية التي اشتهر بها في الإقبال الكبير على الإسلام من جانب البربر ، إذ كان إشراكه لهم في الحكم سببا في هذا الإقبال ومحاولة منهم

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) تاريخ ابن خلدون ( ١ / ١٢٦ ) .

( ٣ ) هو الإمام أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني النفزي ، ولد بالقيروان وأخذ بها عن عدد من العلماء منهم ابن اللباد وأبو الحسن الخولاني ، وأبو العرب وغيرهم ، وذاع صيته حتى لقب بمالك الصغير ، توفي بالقيروان سنة ٣٨٦ هـ ، وكانت ولادته سنة ٣١ هـ .

مصادر ترجمته : فهرست ابن خنير ( ص ٤٤ ) ، الديباج المذهب ( ١ / ٤٢٢ ) - ( ٤٣٠ ) رقم : ١١ ، معالم الايمان ( ٣ / ١٣٥ - ١٥١ ) ، النجوم الزاهرة : ( ٤ / ٢٠٠ ) ، شجرة النور الزكية ( ص ٩٦ ) ، وانظر مقدمة الجامع : التي كتبها أبو الأجفان ، ومقدمة الرسالة الفقهية له - أيضا . -

( ٤ ) انظر : الاستقصاء ( ١ / ٦٠ ) .

لفهم هذا الدين الجديد بعد أن كانوا قد ارتدوا عنه مرات عديدة ، وقد أخذ  
موسى بن نصير على عاتقه مهمة تفقيه البربر في أمور دينهم ، فأنشأ لهم المساجد  
وهياً لهم المعلمين ، فكان قدوم موسى بن نصير إلى المغرب مرحلة جديدة من  
مراحل انتشار الإسلام في المغرب الإسلامي .

## المبحث الثاني : بعثة عمر بن عبد العزيز : (١)

وقد دعت هذا الاتجاه بعثة عمر بن عبد العزيز إلى المغرب ، التي تعتبر البدء الفعلي في تعلم علوم الدين بالمغرب والتي كانت تتكون من عشرة فقهاء ، وقيل تسعة ليفقهوا أهلها ويعلموهم الحلال والحرام ، وهؤلاء الفقهاء هم : موهب بن حي المعافري<sup>(٢)</sup> الذي سكن القيروان وبث فيها علما كثيرًا<sup>(٣)</sup> ،

(١) هو : أمير المؤمنين وخامس الخلفاء الراشدين عمر بن عبد العزيز من أولاد عمر بن الخطاب بوساطة أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ، ولي أمر المسلمين بعد وفاة الوليد بن عبد الملك بن مروان سنة ٩٩ هـ ، فكانت<sup>ولايته</sup> خيرا للمسلمين ، وقد ملأ الأرض عدلا وتحققت فيه نبوءة عمر بن الخطاب حين قال : "إن من ولدي رجلا بوجهه أثر ، يملأ الأرض عدلا " فكان هو - رحمه الله - وقد استمرت ولايته سنتين وخمسة أشهر توفي رحمه الله مسموما يوم الجمعة لخمس بقين من رجب سنة ١٠١ هـ .  
مصادرت ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٥ / ٣٣٠ - ٤٠٨ ) ، حلية الأولياء : ( ٥ / ٢٥٣ - ٣٥٣ ) ، رقم ( ٣٢٣٠ ) ، سيرة عمر بن عبد العزيز لابن الجوزي ، سير أعلام النبلاء ( ٥ / ١١٤ - ١٤٨ ) ، رقم ( ٤٨ ) .

(٢) هو موهب بن حي المعافري ، تابعي ، صاحب ابن عباس وروى عنه وعن غيره من الصحابة ، سكن القيروان وبها توفي ، لم تذكر المصادر سنة وفاته .  
مصادرت ترجمته : طبقات ابن العرب ص ( ٨٤ ) ، رياض النفوس ( ١ / ١١٠ - ١١١ ) رقم ( ٣٤ ) ، معالم الايمان ( ١ / ٢١٣ ) رقم ( ٥٩ ) .  
ووردت في المعالم ( ابن حبي ) بدل ( ابن حي ) ، وقال : وهو الصحيح ، وأما أبو زرعة فقال " الصحيح : حي بن موهب " .  
انظر : المعالم ( ١ / ٢١٣ ) هامش رقم ( ٢ ) .

(٣) انظر : المعالم ( ١ / ٢١٣ ) .



وحبان بن أبي جبلة (ت ١٢٢ أو ١٢٥)<sup>(١)</sup>، الذي سكن القيروان وانتفع به أهلها .

واسماعيل بن عبيد الله بن الأعور القرشي (ت ١٣١ أو ١٣٢)<sup>(٢)</sup> الذي استعمله عمر على أهل إفريقية<sup>(٣)</sup> ليحكم بينهم بكتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ويفقههم في الدين ، فسار فيهم بالحق والعدل وعلمهم السنن وكان حريصا على إسلام البربر، وقد أسلم على يديه خلق كثير منهم.<sup>(٤)</sup>

(١) هو حبان بن أبي جبلة القرشي المصري ، تابعي ، روى عن جماعة من الصحابة منهم عبد الله بن عباس وعمر بن العاص وولده عبد الله ، وروى عنه أبو شيبة عبد الرحمن بن يحيى الصدفي وغيره ، توفي سنة ١٢٢ أو ١٢٥ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/ ١١١-١١٢) ، رقم (٣٥) ، معالم الايمان (١/ ٢٠٩) ، رقم (٥٦) ، الاصابة (١/ ٣٧٢) ، رقم (١٩٤٥) ، ، نفح الطيب (١/ ٢٧٨) ، (٩/ ٣) رقم (٦٠) .

(٢) هو أبو عبد الحميد اسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر الأعور القرشي المخزومي ولاه عمر بن عبد العزيز إفريقية عام (١٠٠ هـ) فكان لها خير وال وخير أمير ، كان من أهل الدين والزهد ، روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وفضالة بن عبيد الله وغيرهما ، وروى عنه الأوزاعي وغيره ، توفي بالقيروان سنة ١٣٢ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٨٤) ، رياض النفوس (١/ ١١٥-١١٧) رقم (٣٨) ، معالم الايمان (١/ ٢٠٣-٢٠٦) رقم (٥٤) .

(٣) إفريقية : المقصود بها تونس الحالية .

(٤) انظر : مصادر ترجمته

وإسماعيل بن عبيد الله مولى الأنصار (ت ١٠٧ هـ) <sup>(١)</sup> هو الآخر انتفع به  
 أهل القيروان انتفاعا كبيرا ، وث فيهم علما كثيرا <sup>(٢)</sup> .  
 ومنهم طلق بن حابان <sup>(٣)</sup> . ويكر بن سودة الجذامي (ت ١٢٨ هـ) <sup>(٤)</sup> ،

(١) هو إسماعيل بن عبيد الله الأنصاري المطقب بتاجر الله ، صاحب جماعة من  
 الصحابة ، وروى عنهم منهم عبد الله بن عباس ، وابن عمر ، وعبد الله بن عمرو  
 ابن العاص - رضى الله عنهم - وروى عنه عدد كبير من أهل المغرب  
 ومصر ، قيل هو الذى بنى مسجد الزيتونة سنة ٧١ هـ ، توفي غريقا أثناء  
 خروجه غازيا سنة ١٠٧ هـ ، سمي بتاجر الله لأنه جعل ثلث كسبه لصرفه في  
 وجوه الخير .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٨٤-٨٦) ، رياض النفوس (١٠٦/١-  
 ١٠٩) ، رقم (٣٢) ، معالم الايمان (١٩١-١٩٥) رقم (٤٨) .  
 انظر مصادر ترجمته . (٢)

(٣) هو : طلق بن حابان ، ويقال : ابن جابان ، ويقال : ابن جعبان الفارسي ،  
 كان فقيها عالما ، روى عنه موسى بن طلى وعبد الرحمن بن أنعم .  
 مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٨٦) ، رياض النفوس (١١٧-١١٨) ،  
 رقم (٣٩) ، معالم الايمان (٢١٥/١) ، رقم (٦١) .

(٤) هو : أبو ثمامة بكر بن سودة الجذامي المصرى الفقيه ، تابعي ، روى عن  
 عبد الله بن عمرو بن العاص وسعيد بن المسيب وعطاء بن يسار وغيرهم ،  
 وعنه عمرو بن الحارث والليث بن سعد وابن لهيعة وغيرهم ، وثقه النسائي  
 واستشهد به البخارى ، سكن القيروان ونفا ، توفي سنة ١٢٨ هـ ففى  
 خلافة هشام بن عبد الملك .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١١٢-١١٣) ، رقم (٣٦) ، معالم  
 الايمان (٢١١-٢١٣) رقم (٥٨) ، طبقات ابن سعد (٥١٤/٧) ،  
 بغية الملتبس (٢٣٢) رقم (٥٨٦) .

وعبد الرحمن بن رافع التنوخي (ت ١١٣ هـ) <sup>(١)</sup> الذي استقضاء موسى بن نصير بالقيروان <sup>(٢)</sup> وهو أول من استقضي بها بعد الفتح ، وقد انتفع به أهلها أيما انتفاع ، وعبد الله ابن يزيد (ت ١٠٠ هـ) <sup>(٣)</sup> الذي انتفع به أهل المغرب انتفاعا عظيما ، وقد بث فيهم علما كثيرا ، وكان الشيخ أبو الحسن القابسي (ت ٤٠٣ هـ) <sup>(٤)</sup> إذا ترحم على

(١) هو أبو الجهم عبد الرحمن بن رافع التنوخي ، أحد العشرة التابعين ، روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص وجماعة من الصحابة ، روى عنه عبد الرحمن بن أنعم وغيره ، توفي بالقيروان سنة ١١٣ هـ .  
مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/ ١١٠) ، رقم (٣٣) ، معالم الايمان : (١/ ١٩٨-١٩٩) ، رقم (٥١) ، تهذيب التهذيب (٦/ ١٦٨) رقم (٣٤٥) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) هو : أبو عبد الرحمن الحبلي ، عبد الله بن يزيد المعافري ، تابعي ، روى عن جماعة من الصحابة منهم : أبو أيوب الأنصاري وعبد الله بن عمرو بن العاص وفضالة بن زيد الأنصاري وغيرهم . روى عنه يزيد بن عمرو وعامر ابن يحيى المعافري وغيرهما ، شهد فتح الأندلس مع موسى بن نصير ، سكن القيروان ومها توفي سنة ١٠٠ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢/ ٥١١) ، رياض النفوس (١/ ٩٩) - (١٠١) ، رقم (٣٠) ، معالم الايمان (١/ ١٨٠-١٨٤) ، رقم (٤٣) ، تهذيب التهذيب (٦/ ٨١-٨٢) رقم (١٦١) .

(٤) هو الامام أبو الحسن علي بن محمد بن خلف المعافري القروي القابسي المالكي ، سمع عن أبي يزيد المروزي وجماعة ، كان عارفا بالعلل والرجال ، له مؤلفات كثيرة منها ( الملخص فيما اتصل بإسناده من حديث مالك بن أنس ، وكتاب الممهد في الفقه وكتاب أحكام الديانات ، وكتاب المنقذ من شبه التأويل وغيرها .

مصادر ترجمته : معالم الايمان (٣/ ١٣٤، ١٤٣) ، رقم ٢٦٤ ، ترتيب المدارك (٤/ ٦١٦، ٦٢١) ، وفيات الأعيان (٣/ ٣٢٠-٣٢٢) ، رقم ٤٤٦ ، سير أعلام النبلاء (١٧/ ١٥٨-١٦٢) رقم (٩٩) .

والديه يقول : " رحمك الله يا أبا عبد الرحمن " لما كان له من جهد كبير وأثر عميق في نشر الإسلام والعلم بتلك المنطقة ، ومنهم سعيد بن مسعود التجيبي (١) . وكان السبب - كما ذكر - في إرسال عمر بن عبد العزيز هذه البعثة ملاحظته من أن شيوع الإسلام بالمغرب لم يكن إلا أمرا سطحيا لا يقيها كساد الكائدین ولا يحقق فيها ما يشد أزر الدين .

وقد كان لهذه البعثة أثر كبير في نشر السنة وتفقيه أهل المغرب أمر الدين حيث " اختط كل واحد منهم دارا لسكناه وبنى مسجدا بحذاثتها لعبادته ومجالسته واتخذ بقره كتابا لتحفيظ القرآن وتلقين مبادئ العربية لصغار أطفال البلد وأشاعوا الرشد وعظموا الحلال والحرام وحرصوا على الأمن والتأخي والمواساة فكان إسلام البربر نهائيا من آثار هذه البعثة الكريمة (٢) .

وكان قدوم هؤلاء الفقهاء إلى المغرب وانتشارهم في ربوعه يفقهون الناس في أمور دينهم مرحلة هامة من مراحل انتشار الإسلام في المغرب . ويلاحظ أن هؤلاء الفقهاء كانوا من قبائل مختلفة من العرب وبعضهم من العجم ، يجمع بينهم معتقد واحد ومعرفة معمقة في الدين .

- (١) هو : أبو مسعود سعد بن مسعود التجيبي الكندي ، مصري ، صاحب جماعة من الصحابة ، وروى عنهم منهم أبو الدرداء وغيره ، وروى عنه جماعة الرحمن منهم : عبد بن زياد بن أنعم ، ويزيد بن أبي حبيب وغيرهما ، شهر بالدين والعقل وقلة الهيبة للملوك ، سكن القيروان وبها توفي .
- مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٢١) ، أسد الغابة (٢ / ٣٧٣) ، رقم (٢٠٤٤) ، رياض النفوس (١ / ١٠٢-١٠٦) ، رقم (٣١) ، معالم الايمان (١ / ١٨٤-١٨٧) ، رقم (٤٤) .
- (٢) محمد الفاضل بن عاشور ، أعلام الفكر الاسلامي (ص : ١٠) .

والدليل على أن هذه البعثة كان لها أثر عميق في نشر الإسلام بالمغرب ما أشار إليه هويدى في كتابه ( تاريخ فلسفة الإسلام في القارة الإفريقية )<sup>(١)</sup> من أن الأجيال التي جاءت بعدهم إلى يومنا هذا " تعد هم أصحاب الفضل الأكبر في نشر الثقافة الإسلامية في القارة الإفريقية كلها " .

والى جانب نشاطهم الدعوي والعلمي فقد كان لهم نشاط آخر سياسى ، حيث كانوا مع حنظلة بن صفوان<sup>(٢)</sup> والى القيروان ، والتفوا حوله لما ثار عليه ميسرة المدغرى الصفرى<sup>(٣)</sup> بطنجة<sup>(٤)</sup> وكتبوا له رسالة هامة بعث بها إلى أهل طنجة ، وهي توضح قواعد الدين وطريق النجاة في الدنيا والآخرة ، وهذه الرسالة هي :-

" بسم الله الرحمن الرحيم :

من حنظلة بن صفوان إلى جميع أهل طنجة ، أما بعد :-

فإن أهل العلم بالله وكتابه وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قالوا : إنه يرجع جميع ما أنزل الله عز وجل إلى عشر آيات :

( ١ ) انظر ص : ١٤٥ .

( ٢ ) هو حنظلة بن صفوان كان واليا على مصر عند ما كانت الجيوش الاموية تتلقى الهزائم المتتالية أمام البربر أيام عبيد الله بن الحبحاب وكلثوم بن عياض فأمر الخليفة هشام بن عبد الملك حنظلة بالإسراع إلى المغرب لإنقاذ الموقف فوصل إلى القيروان سنة ١٢٤ واستطاع أن يحوز نصرا على جيوش البربر سنة ١٢٥ واستمر في ولاية إفريقية مدة سنتين استتب فيهما الأمر وهدأت الأحوال إلى أن أخرجه منها عبد الرحمن بن حبيب بن أبي عبيد بن عقبة بن نافع الفهري سنة ١٢٧ . انظر عنه فجر الأندلس للدكتور / حسين مؤنس ( ١٧٦-١٨٠ ) أعمال الإهمال ( القسم الثالث - ص ٦ ، هامش ٢ ) .

( ٣ ) سيأتى الحديث عن ثورات الخوارج بأسهاب في الفصل الذى عقدته لمقاومة الفكر الخارجى من قبل علماء المغرب .

( ٤ ) طنجة : بالفتح ثم السكون مدينه تقع في المغرب الأقصى على ساحل مقابل الجزيرة الخضراء وينسب اليها عدد كبير من العلماء . انظر عنها : معجم البلدان ( ٣٤ / ٤ ) ، وصف افريقيا ( ٣١٣ / ١ - ٣١٥ )

آمرة وزاجرة ومبشرة ومنذرة ومخبرة ومحكمة ومشتبهة وحلال وحرام وأمثال :  
فأمره بالمعروف وزاجره عن المنكر ، ومبشرة بالجنة ، ومنذرة بالنار ، ومخبرة بخبر  
الأولين والآخرين ومحكمة يعمل بها ومتشابهة يؤمن بها ، وحلال أمر أن يؤتسى  
وحرام أمر أن يجتنب ، وأمثال واعظة :

فمن يتطوع الأمرة وتزجره الزاجرة فقد استبشر بالمبشرة وأذرت المنذرة  
ومن يحلل الحلال ويحرم الحرام ويرد العلم فيما اختلف فيه الناس إلى الله مع طاعة  
واضحة ونية صالحة ، فقد فلاح وأنجح ، وصي حياة الدنيا والآخرة ، والسلام  
عليكم ورحمة الله وبركاته (١) .

والتفافهم هذا إلى جانب حنظلة بن صفوان يعكس معرفتهم التامة  
بما يمثل الفكر الخارجي من خطر ، وخروج عن الجماعة .

وكان من الآثار الكثيرة لهذه البعثة أن الخمرة كانت منتشرة بجانها  
حلال عند أهل إفريقية حتى بعث عمر بن عبدالعزيز هؤلاء الفقهاء فعرفوا أنها  
حرمت (٢) .  
ولم يقتصر جهد هذه البعثة على تبيين الحلال والحرام ، بل اهتموا بها  
هو أجل من ذلك اهتموا بتطهير المعتقدات وإزالة ما طغى بها من أدران الدعوة  
الخارجية .

ولم يقتصر نشر الإسلام على بعثة عمر بن عبدالعزيز ، بل كان لغيرهم من  
التابعين فضلهم أيضا في تعليم أهل المغرب أمر دينهم ، ونشر علوم الكتاب والسنة  
فيهم ودعوتهم إلى الإسلام .

(١) انظر: رياض النفوس للمالكي (١ / ١٠٣) .

(٢) طبقات أبي العرب ص : ٩٢ .

فهذا أبو عبد الله علي بن رباح بن نصير اللخمي (ت ١١٤ هـ) <sup>(١)</sup> الذي قدم المغرب غازيا مجاهدا وسكن القيروان واختط بها دارا ومسجدا وانتفع به وتفقه على يديه أهل القيروان <sup>(٢)</sup>.

وكذلك عبد الله بن أبي بردة القرشي <sup>(٣)</sup> انتفع به أهل المغرب انتفاعا كبيرا . إلى جانب هؤلاء المعلمين الذين جاؤوا من المشرق ، فإن أهل المغرب مالبثوا ، وبأعداد كبيرة أن رحلوا إلى المشرق للحج ولقاء من وجدوا من التابعين والأئمة الفقهاء والأخذ عنهم بالمدينة والشام ومصر ، فأخذوا عنهم أصول الدين والفقه والحديث ، وعادوا إلى بلادهم واستقروا فيها يعلمون الناس ويجتهدون في حل ما يعرض لهم من مشاكل <sup>(٤)</sup>.

(١) هو : أبو عبد الله علي بن رباح بن نصير اللخمي ، كان فاضلا جليلا ، روى عن جماعة من الصحابة منهم عمرو بن العاص وولده عبد الله وأبو هريرة وعائشة رضى الله عنهم ، قدم إفريقية مجاهدا في سبيل الله وبها توفي سنة ١١٤ هـ ، وقيل : ١١٧ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (١٨) ، رياض النفوس (١١٩/١-١٢٠) رقم (٤٠) ، معالم الايمان (١٩٩/١-٢٠١) ، رقم (٥٢) ، تهذيب التهذيب (٣١٩/٧-٣٢٠) ، رقم (٥٤٠) ، حسن المحاضرة : (٢٩٧/١) .

(٢) انظر : مصادر ترجمته .

(٣) هو : أبو المغيرة عبد الله بن أبي بردة القرشي ، من فضلاء التابعين ، روى عن سفيان بن وهب الخولاني صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم روى عنه يحيى بن سعيد الأنصاري وابن لهيعة وخالد بن ميمون ، وابن أنعم ، سكن القيروان وبها توفي ، ولم أجد ذكرا لسنة وفاته .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (٢٢) ، رياض النفوس (١٢٦-١٢٧) رقم (٤٥) ، معالم الايمان (٢١٠-٢١١) ، رقم (٥٢) .

(٤) حسين مؤنس ، مقدمة رياض النفوس (ص: ١١-١٢) ، الفرق الإسلامية في الشمال الإفريقي (٩٧) .

وكانت قد تكونت حول التابعين الذين استقروا بالمغرب الإسلامي ، نتيجة  
الفتح ، أو الذين أرسلهم عمر بن عبد العزيز ، تكونت حول هؤلاء التابعين جماعات  
مؤمنة متمسكة بالكتاب والسنة ، نافرة من أصحاب الرأي لأن نفوسهم تربت على الخوف  
من الرأي والابتداع وعلى النفور مما لقيهم في طريقهم من آراء الاعتزال والتخريج  
والتأويل والكلام ، واستقر في نفوسهم أن الدين إنما هو القرآن والسنة ولا شيء  
بعد ذلك . ( ١ )

---

( ١ ) حسين مؤنس ، مقدمة رياض النفوس ( ١١ - ١٢ ) .



## الفصل الثانى

### ظهور الامام مالك وأثره فى تاصيل الاتجاه السنى بالمغرب

- |                 |                                                       |
|-----------------|-------------------------------------------------------|
| المبحث الأول :  | الامام مالك والتزامه بالسنة                           |
| المبحث الثانى : | الامام مالك وأراؤه العقدييه                           |
| المبحث الثالث : | تأثير الامام مالك فى علماء المغرب فى الجانب<br>العقدي |

## ظهور الامام مالك - رحمه الله - وأثره في تأصيل الاتجاه السني في المغرب

لقد جاء اختياري لشخصية الإمام مالك في هذا البحث لسببين اثنين :  
السبب الأول : لأنه ولجِد من أئمة السلف وعظم من أعلامهم المنصوية، الذين  
 أثر عنهم حديث كثير في الجانب العقدي ، والدليل على ذلك أقواله الموثقة في كتب  
 العقائد والتراجم كما يأتي النقل عنها في ثنايا البحث .

السبب الثاني : صلته القوية بالمغرب عن طريق كتيبه وتلاميذه الذين نشروا  
 مذهبه بالمغرب حتى أصبح هو المذهب السائد بعد مذهب الأوزاعي (ت ١٥٧ هـ)<sup>(٢)</sup>  
 الذي كان ينتشر في الأندلس<sup>(٣)</sup> ، ومذهب أبي حنيفة (ت ١٥٠ هـ)<sup>(٤)</sup> الذي كان

(١) هو الامام أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي ، ولد  
 بالمدينة واختلف في السنة التي ولد فيها وهي بين ( سنة ٩٠ و ٩٧ ) ،  
 وهو إمام دار الهجرة وأحد أئمة المذاهب الأربعة المتبوعة ، توفي سنة  
 ١٧٩ هـ بالمدينة .

مصادر ترجمته : الانتقاء في فضائل الثلاثة الفقهاء ( ٩-٦٣ ) ، ترتيب  
 المدارك ( ١٠٢/١-٢٥٤ ) ، حلية الأولياء ( ٣١٦/٦-٣٥٥ ) رقم ٣٨٦ ،  
 صفة الصفوة ( ١٧٧/٢-١٨٠ )<sup>رقم ١٨٩</sup> ، سير أعلام النبلاء ( ٤٨/٨-١٣٥ ) رقم ( ١٠ )  
 تهذيب التهذيب ( ٩-٥ / ١٠ ) .

(٢) هو : أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي ، سمع من عطاء بن أبي  
 رباح وقتادة والزهري وغيرهم من أوائل من صنف كتباً مبنية في السند ، توفي  
 ببيروت سنة ١٥٧ هـ وكانت ولادته سنة ٨٨ هـ .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ٤٩٦-٤٩٧ ) ، حلية الأولياء ( ٦/١٣٥-  
 ١٤٩ ) ، رقم ٣٥٤ ، سير أعلام النبلاء ( ١٠٧/٧-١٣٤ ) ، رقم ( ٤٨٠ ) .

(٣) انظر : نفح الطيب بن غصن الأندلس الرطيب (للمقرئ التلمساني (٢٣٠/٣) .

(٤) هو : الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت بن زوطي التيمي ، ولد سنة ٨٠ هـ ،

بالكوفة في حياة صغار الصحابة ، رأى أنس بن مالك ، وروى عن عطاء بن أبي

رياح وطاوس والشعبي ، وغيرهم وأخذ عنه خلق لا يحصى عددهم ، وهو ==

موجودا بنواحي المغرب ، جاء في ترتيب المدارك <sup>(١)</sup> : " وأما إفريقية ( أى تونس ) وماوراءها ( أى الجزائر والمغرب والأندلس ) فقد كان الغالب عليها فى القديم مذهب الكوفيين إلى أن دخل على بن زياد <sup>(٢)</sup> ( ت ١٨٣ هـ ) وغيره بمذهب مالك " .  
وبقى هذا المذهب يفسد وينتشر إلى أن جاء الإمام سحنون <sup>(٣)</sup> ( ت ٢٤٠ هـ ) فقلب فى أيامه ، وفض حلق المخالفين واستقر المذهب بعده فى أصحابه فشاع فى تلك الأقطار إلى وقتنا هذا <sup>(٤)</sup> .

وكما انتشر مذهب الفقهى بالمغرب ، انتشر أيضا مذهب فى العقيدة الذى كان يقوم على أساس الكتاب والسنة ، وكما تأثر علماء المغرب بمذهب الفقهى تأثروا - أيضا - بمذهب فى العقائد ، ولم يكتفوا بنشر آرائه فى الفروع ، بل نشروا

== أحد أئمة المذاهب الفقهية الأربعة ، توفى سنة ١٥٠ هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ البخارى ( ٨ / ٨١ ) ، رقم ٢٢٥٣ ، الجرح والتعديل ( ٨ / ٤٤٩ - ٤٥٠ ) رقم ٢٠٦٢ ، تاريخ بغداد ( ١٣ / ٣٢٣ - ٤٢٣ ) رقم ٧٢٩٨ ، سير أعلام النبلاء ( ٦ / ٣٩٠ - ٤٠٤ ) ، تهذيب التهذيب ( ١٠ / ٤٤٩ - ٤٥٢ ) رقم ٨١٢ .

( ١ ) ترتيب المدارك ( ١ / ٢٥ ) .

( ٢ ) هو : أبو الحسن على بن زياد التونسي ، كان تلميذا لمالك ، وألف عدة كتب حول آراء مالك ، توفى حوالى سنة ١٨٤ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات الفقهاء للشيرازى ص ( ١٢٩ ) ، الديباج المذهب : ( ٢ / ٩٢ - ٩٣ ) رقم ( ١ ) .

( ٣ ) انظر ترجمته ص : ١٦٦

( ٤ ) ترتيب المدارك ( ١ / ٥٤ ) ، ويقول المقرئى فى الخطط ( ٣ / ٢٦١ ) ،

" ثم لما ولى سحنون بن سعيد القضاء نشر فيهم مذهب مالك .

ثم ان المعز بن باديس جعل جميع أهل إفريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ماعداء من المذاهب ، فرجع أهل إفريقية وأهل الأندلس كلهم إلى مذهب مالك إلى اليوم " .

أيضا آراء العقدية ، وقد عقدت مبحثا لتأثير الامام مالك في المغرب فـسـى  
الجوانب العقدية (١)

وقد كان تلاميذه وأتباعه من بعدهم هم حلة لواء السنة في المغرب.  
نعم ، قد يأتي ذكر لبعض العلماء من غير المالكية في هذا البحث لكن  
ذلك على الدور ، أما الغالب والأكثر فهم المالكية .

---

(١) انظر ص ( ١٥٨ ) .

## المبحث الأول : الامام مالك وتأثر علماء المغرب به في العقائد :

في النصف الأول من القرن الثاني كان أمر مالك بن أنس <sup>(١)</sup> قد بدأ يعلو وأخذ مذهبه في الفقه يتحدد بما امتاز به من التزامه بالقرآن والسنة والابتعاد عن التأويل ، والاقتصاد في القياس ما أمكن ، فأقبل عليه طلبة المغرب ووجدوا فيه طلبتهم وضالتهم التي كانوا ينشدونها ، فهو يدرس في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو إذا - في عرفهم - أقرب إلى روح الإسلام ممن يدرس في الكوفة أو البصرة أو دمشق وهو يلتزم الكتاب والسنة ولا يفتي إلا بحذر شديد وبحث طويل ، وهو عالم بدقائق الكتاب ، حافظ لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم عارف صحيحه من سقيميه <sup>(٢)</sup> .

لذلك كله افتتن به أهل المغرب واقتدوا به في كل شيء حتى في أحواليه

الخاصة بمعاشه ولباسه وهندامه وجلسه للإسماعيل كما جاء في ترجمة يحيى بن يحيى الليثي عند ابن بشكوال أنه كان قد أخذ على نفسه وهيئته هيئته مالك وكل ذلك أصبح عند هم المثل الأعلى الذي ينبغي أن يحتذى به المسلم الصحيح ، وأقبلت جماعات من طلبة المغرب

يأخذون عنه ، ويدنون كل ما يسمعون منه ويعودون به إلى بلادهم ليعلموا به أهلها . ويخف إلى المشرق من استطاع من أولئك الطلبة ليلقى مالكا ، وليأخذ عنه مباشرة فيرتفع شأنه بين قومه إلى طبقة الآخذين عن مالك <sup>(٣)</sup> .

وأحسن مالك بهذا الإعجاب وهذا التقدير فأقبل عليهم - هو الآخر - وأوسع

لهم في مجالسه <sup>(٤)</sup> ، واهتم بتلقينهم فقهه وجعل يتتبع أخبارهم ومسالكتهم في الحياة ،

(١) مرت ترجمته .

(٢) مقدمة حسين مؤنس على رياض النفوس (ص : ١٢) .

(٣) مقدمة حسين مؤنس (ص : ١٢) .

(٤) من ذلك ما ورد في ترجمة ابن فروخ - رحمه الله - أنه لما قدم المدينة فسي

طريقه إلى الحج دخل على مالك في مجلسه بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم

فلما رآه مالك تلقاه بالسلام وقام إليه وكان لا يكاد يفعل ذلك بكثير من

الناس ، وكان لمالك موضع في مجلسه يقعد فيه وإلى جانبه المخزومي ==

وجعلوا يتصلون به بكتابات منتظمة كانوا يعنون بكتابتها ويعنى هو بالرد عليها .  
 وإذا علمنا أن تلاميذ مالك من أهل المغرب هم الذين كانوا يتولون الفتيا  
 ونصح الامراء في المغرب وأن أحكامهم كانت تجرى على الكبير والصغير لاستطاعتنا  
 أن نقول - وبدون مبالغة - ان مالكا كان يحكم المغرب في هذه المرحلة عن طريق  
 موطنه وتلاميذه .

== ( المغيرة بن عبد الرحمن المخزومي من كبار أصحاب مالك ، توفي سنة  
 ١٨٨ هـ ، معروف له ذلك لا يستدعي مالك أحدا للقيود فيه فأقعد  
 فيه وسأله عن أموره وأحواله وقال له : " متى كان قد ومك يا أبا محمد ؟  
 فأعلمه ابن فروخ أن قدومه كان في الوقت الذي وفد فيه إليه فقال له :  
 " صدقت لو كان قد ومك تقدم إذاً لعلمت بك ولوعلمت لأتيتك  
 وجعل مالك لا ترد عليه مسألة وعبد الله حاضر إلا قال : " أجب يا أبا محمد "  
 فيجيب عبد الله ثم يقول مالك للسائل " هو كما قال " ثم التفت مالك إلى  
 أصحابه وقال : " هذا فقيه أهل المغرب " .

انظر : رياض النفوس ( ١ / ١٢٩ ) .  
 وهكذا كان يفعل أيضا بابن غانم إذا دخل عليه وقت إسماعه ، فإنه  
 يجلسه إلى جانبه ويقول لأصحابه ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :  
 " إذا جاءكم كريم قوم فاكرموه " وهذا كريم في بلده .

وقيل : إنه عرض عليه أن يزوجه ابنته ويقوم عنده بالمدينة فامتنع ابن غانم  
 وقال : " إذا أخرجتها معي إلى القيروان تزوجتها " .

انظر : الرياض ( ١ / ٢١٢ ) ، وانظر الحديث<sup>في</sup> المقاصد الحسنة ( ٣٢ ) ،  
 الفتح الكبير ( ١ / ٦٥ ) .

وأخرجه ابن ماجه في السنن في كتاب الأدب ( باب إذا أتاكم كريم قوم

فاكرموه ) رقم ٣٧١٢ ( السنن : ٢ / ١٣٣٢ ) .

وقال صاحب<sup>مصحح</sup> الترجاجة في زوائد ابن ماجه : في اسناده محمد بن مسلمة  
 وهو ضعيف .

وانظر : ترجمته في السيزان ( ٢ / ١٥٨ ) ، وكذا في تهذيب التهذيب :

ولم ينتقل مالك - رحمه الله - إلى الرفيق الأعلى سنة ١٢٩ هـ حتى كانت مدرسته بالمغرب أقوى مدارس في نواحي الدولة الإسلامية كلها وأشدّها استمساكا بآرائه واعتصاما بها .

ومما زاد في استمساك أهل المغرب بالنصوص الشرعية من قرآن وسنة والاعراض عن التخريج والتأويل وأعمال الرأي ، التمرد السياسي وظهور الفرق وشورات الخوارج والشيعة (١) .

---

(١) مقدمة طبقات أبي العرب (ص ١٣-١٤) .

## المبحث الثاني : الاسام مالك وأراؤه العقديّة :-

قلت - قبل قليل - إن علماء المغرب تأثروا بالإمام مالك في العقائد كما تأثروا به في الفقه ، وقبل أن أشرع في بيان ذلك لا يسعني إلا أن ألقى الضوء على موقف الإمام مالك في مسائل العقيدة ، وهل خاض فيها كما خاض غيره أم لا ؟ وهل كانت له مؤلفات في هذه الناحية يمكننا أن نستشف منها آراءه العقديّة ونكون منها فكرة واضحة حول هذه الجاهل في فكر الإمام مالك كما كونا فكرة واضحة عن منهجه في الناحية الفقهية والحديثية أم لا ؟ .

المعروف عن السلف - رضي الله عنهم - أنه لم يكن من منهجهم الخوض في مسائل العقيدة ولا محاولة إثارتها<sup>١</sup> إذا ألجأتهم الضرورة إلى ذلك فيجيبون بقدر الحاجة دون محاولة التوسع في ذلك حتى لا يفتح باب يصعب بعد ذلك سده<sup>(١)</sup> وإنما كان منهجهم هو بيان السنة وتوضيحها للناس وتعليمهم إياها دون جدال حولها ، سئل الإمام مالك عن الرجل يكون عالماً بالسنة هل يجادل عنها قال : لا ، ولكن يخبر بالسنة فإن قبلت منه والا سكّت<sup>(٢)</sup> .

هكذا كان سلوكهم مدة حياتهم ، والإمام مالك - رحمه الله - كان ممن أشدهم حرصاً على هذا الجانب لذلك وقف حياته لتحصيل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبثه في الناس فكان محدثاً وفقياً ، بل من أعظم الفقهاء والمحدثين ، يقول الإمام الشافعي ( ت ٢٠٤ هـ )<sup>(٣)</sup> " إذا ذكر

( ١ ) جامع بيان العلم وفضله ( ٩٥ / ٢ ) .

( ٢ ) جامع بيان العلم ( ٩٤ / ٢ ) .

( ٣ ) هو : الإمام محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع المطلبی

الذي ينسب إليه المذهب الشافعي في الفقه ، أحد الأئمة الأربعة ،

توفي سنة ٢٠٤ هـ من مؤلفاته : الرسالة في أصول الفقه ، والمسند .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٤٢ / ١ ) رقم ( ٧٣ ) ، حلية الأولياء : =



العلماء فمالك النجم<sup>(١)</sup> وقد حمل كثير من العلماء قوله عليه الصلاة والسلام : "يوشك أن يضرب الناس الكباد إلا بل طلبا للعلم فلا يجدون أعظم من عالم المدينة"<sup>(٢)</sup> .

قلت : لقد حمل كثير من العلماء هذا الحديث على أن المقصود به الإمام مالك ، لأنه لم يكن في عصره بالمدينة مثله والله أعلم ، وهو قول منقول عن سفيان ابن عيينة (ت ١٩٨ هـ)<sup>(٣)</sup> وابن جريج (ت ١٥٠ هـ)<sup>(٤)</sup> ، . . .

== (٩/٦٣-١٦١) رقم : ٤١٥ ، الانتفاء (٦٥-١٢١) ، مناقب الشافعي

للبيهقي ، مناقب الشافعي للرازي ، طبقات الشافعية ، الجزء الأول ، سير

أعلام النبلاء (١٠/٥-٩٩) رقم : ١ - فؤاد سزكين (١/٣/١٨٠) .

(١) انظر هذا القول في الحلية (٦/٣١٨) ، السير (٨/٩٦) .

(٢) أخرجه أحمد (٢/٢٩٩) والترمذي في كتاب العلم (باب ما جاء في عالم

المدينة) (٥/٤٧) رقم : ٢٦٨٠ ، وقال : هذا حديث حسن وهو حديث

ابن عيينة ، والحاكم في المستدرک (١/٩٠-٩١) وقال هذا حديث صحيح

على شرط مسلم ولم يخرجاه ووافقه الذهبي ، والبيهقي في كتاب الصلاة ،

السنن (١/٣٨٦) ، وابن حبان (٨/٢٣٠) كلهم من حديث سفيان بن

عيينة عن ابن جريج عن أبي الزبير عن أبي صالح عن أبي هريرة ورجالهم

ثقات ، إلا أن ابن جريج وأبا الزبير مدلسان ، وأعله الإمام أحمد بالوقف .

(٣) هو الإمام أبو محمد سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون الهلالي ، روى عن

عبد الملك بن عمير وأبي إسحاق السبيعي وزياد بن علاقة وغيرهم وعنه

الأعمش وابن جريج وشعبة وغيرهم ، هو أحد أعلام الحديث ، انتهى إليه

عدو الاسناد ورحل إليه من البلاد ، توفي سنة ١٩٨ هـ وكانت ولادته

سنة ١٠٧ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٤/٩٤-٩٥) رقم : ٢٠٨٢ ، الجرح

والتعديل (١/٣٢-٥٤) ، وفیات الأعيان (٢/٣٩١-٣٩٣) رقم :

٢٦٧ ، السير (٨/٤٥٤-٤٧٥) ، رقم : ١٢٠ ، تهذيب التهذيب (٤/١١٧-

١٢٢) رقم : ٢٠٥ .

(٤) هو : أبو خالد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ، القرشي الأموي ، المكي

شيخ الحرم ، صاحب التصانيف وأول من دون العلم بمكة ، وكان ذا عبارة

وزهد ، توفي سنة ١٥٠ هـ .

وعبد الرزاق ( ت ٢١١ هـ ) (١) وغيرهم (٢) .

فقد كان المحدث الفاحص للرجال الناقد المختص لما يتلقى ، وكان في الفقه  
الأمم الذي يرجع اليه ويهتدى بهديه وتوزن الآراء على رأيه . (٣) ولم يكن معنيا  
بمدا رسة الذين يبيثون علما غير المعتمد على علم السلف ، ولم يعرف بمدا رسة أهل  
الأمم ولا مذاكرة احد من أهل الفرق المختلفة . (٤)

وقد كان كثيرا ما يتمثل بقول الشاعر :

وخير أمور الدين ما كان سنة : : وشرا الأمور المحدثات البدائع (٥)

وكان يدعوا إلى العودة إلى المصادر الأساسية لهذا الدين . الكتاب والسنة  
لأنهما العاصم الذي يعصم من الزلل والانحراف حيث يقول : " الحكم على وجهين  
فالذي يحكم بالقرآن والسنة الماضية فذلك الصواب والذي يجهد نفسه فيما لم يأت

== مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٥/٤٢٢-٤٢٣) رقم : ١٣٧٣ الجرح  
والتعديل (٥/٣٥٦-٣٥٨) رقم : ١٦٨٧ السير (٦/٣٢٥-٣٣٦) رقم :  
١٣٨ . تهذيب التهذيب (٦/٤٠٢-٤٠٦) رقم : ٨٥٥ .

(١) هو الامام عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعاني ، مولى حمير من أهل  
صنعاء ، صاحب المصنف المشهور روى عن الأئمة الأعلام توفي سنة ٢١١

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٦/١٣٠) وطبقات ابن سعد (٥/٥٤٨)  
السير (٩/٥٦٣-٥٨٠) رقم : ٢٢٠ تهذيب التهذيب (٦/٣١٠-٣١٥) ،  
رقم : ٦٠٨ .

(٢) انظر ترتيب المدارك (١/٨٢/٨٦) . انظر سنن الترمذي (٥/٤٧-٤٨)

(٣) الامام مالك لأبي زهرة ص ١٥١ .

(٤) نفس المصدر ص ١٥١ .

(٥) لم أجد نسبه .

فيه شيء فلعلمه ( يعنى يوفق ) وثالث متكلف لما لا يعلم فما أشبه ألا يوفق " (١) ويقول أيضا : " دعو السنة تعضى لا تعرضوا لها بالرائى " . (٢)

وكان يروى قول عمرو بن عبد العزيز رحمه الله - ويحفظه ويذكره فى كثير من المناسبات وهو قوله : " سن رسول الله صلى الله عليه وسلم وولاة الأمر من بعده شيئا الأخذ بها اتباع لكتاب الله واستكمال لطاعة الله وقوة على دين الله وليس لأحد بعد تبديلها ولا النظر فى شيء خالفها من اهتدى بها فهو مهدي ومن استنصر بها فهو منصور ومن تركها اتبع غير سبيل المؤمنين وولاة الله ماتولى وأصله جهنم وساءت مصيرا ، كان مالك إذا حدث بهذا الكلام المشهور ارتج سرورا منه وتصديقا له (٣)

موقف الأمام مالك من علم الكلام : (٤) أما موقفه من <sup>علم</sup> الكلام والخوض فيه : فقد كان يقف موقفا متشددا منه ومن يتعاطاه يتبين لنا ذلك مما نقل عنه ، فقد نقل الأمام ابن عبد البر (ت ٤٦٢ هـ) (٥)

- 
- (١) جذوة المقتبس (٢٧٨) .  
 (٢) جذوة المقتبس (١٧٢) .  
 (٣) انظر هذا القول فى الجامع لأبن أبى يزيد (ص ١١٧) .  
 (٤) اختلف العلماء فى تعريف علم الكلام ، فعرفه الإيجى فى شرح المواقف (١/ ٢٣-٢٤) والنفطازانى فى شرح المقاصد (١/ ٥) بأنه العلم الذى يقتدر معه على إثبات العقائد الدينية بابرار الحجج ورفع الشبه . ويعرفه الفزالى فى المنقذ من الضلال (١٨) بأنه علم مقصود وحفظ عقيدة أهل السنة وحراستها من تشويش أهل البدعة .  
 وعرفه ابن خلدون فى المقدمة (٤٢٣) بقوله : هو علم يتضمن الحجاج عن العقائد الايمانية بالأدلة العقلية والرد على المبتدعة المنحرفين فسمى الاعتقادات عن مذاهب السلف وأهل السنة .  
 (٥) هو أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمرى فقيه حافظ مكثر عالم بالقراءات و الفقه وطوم الحديث والرجال قديم السماع كثير الشيوخ . على أنه لم يخرج من الأندلس ، وله مؤلفات نافعة وكان يعمل فى

في كتابه مختصر جامع بيان العلم وفضله" (١) عن مصعب بن عبد الله الزبيري  
(١٥٧٣هـ) (٢) قال : " كان مالك بن أنس يقول الكلام في دين الله أكرهه ولم  
ينزل أهل بلدنا (٣) يكرهونه وينهون عنه نحو الكلام في رأى جهنم (٤) . . . . .

== الفقه إلى مذهب الشافعى ، من مؤلفاته : التمهيد والاستيعاب والاستذكار  
وغيرها توفي سنة ٤٦٠ أو ٤٦٣ وكان مولده سنة ٣٦٢  
مصادر ترجمته : جذوة المقتبس (٣٦٧-٣٦٩) رقم : ٨٧٤ ، ترتيب المدارك  
(٤/ ٨٠٨-٨١٠) الصلة (٢/ ٦٧٧-٦٧٩) رقم : ١٥٠١ السير (١٨ /  
١٥٣-١٦٣) رقم : ٨٥ ، وغيرها كثير .

(١) (٩٥/٢) .

(٢) هو أبو عبد الله مصعب بن ثابت بن الخليفة عبد الله بن الزبير بن العوام  
الأسدي الزبيري المدني ، حدث عن أبيه وعطاء بن أبي رباح ومحمد بن  
المنكدر وغيرهم ، وضع عبد العزيز الدراوردي وحاتم بن إسماعيل ومحمد بن  
عمر الواقدي وغيرهم . كان من أعبد الناس حتى قيل عنه : إنه يبس من العبادة  
قال عنه النسائي وغيره ليس بالقوى . توفي سنة ١٥٧ وهو ابن ثلاث وسبعين  
سنة .

مصادر ترجمته : الجرح والتعديل (٨/ ٣٠٤) رقم : ١٤٠٧ ميزان  
الاعتدال (٤/ ١١٨-١١٩) رقم : ٨٥٥٨ سير أعلام النبلاء (٧/ ٢٩-٣٠)  
رقم : ١٣ تهذيب التهذيب (١٠/ ١٥٨-١٥٩) رقم : ٣٠٢ .

(٣) قول الأمام مالك أهل بلدنا ، وأهل العلم عندنا ، المقصود بهم ربيعة  
الرأى وابن هرمز انظر التمهيد (٣/ ٤) .

(٤) هو أبو محرز الراسبي . مولا هم السمرقندي المتكلم ، أس الضلالة ورأس  
الجهمية ، كان صاحب ذكاء وجدال وكان ينكر الصفات بدعوى التنزيه  
ويقول بخلق القرآن - قتل سنة ١٢٨ قتلته مسلم بن أحوز .

مصادر ترجمته : الطبرى (٧/ ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧) الطلل والنحل  
(١/ ١٩٩-٢٠٠) الفصل (٤/ ٢٠٤) ميزان الاعتدال (١/ ٤٢٦) رقم :  
١٥٨٤ سير أعلام النبلاء (٦/ ٢٦-٢٧) رقم : ٨٠ الكامل فى التاريخ (٥/

٣٤٤-٣٤٢) .

والقدر وما أشبه ذلك ولا أحب الكلام إلا فيما تحته عمل وأما الكلام في دين الله وفي الله فالسكوت أحب إلي لأنني رأيت أهل بلدنا ينهون عن الكلام في الدين إلا فيما تحته عمل" (١).

وقول الأمام مالك "إلا فيما تحته عمل" المقصود منه كما يشرح ذلك الأمام ابن عبد البر "الأحكام من الصلاة والزكاة والطهارة والصيام والبيوع ونحو ذلك ولا يجوز عنده الجدل فيما تعتقده الأئمة مما لا عمل تحته أكثر من الاعتقاد ، وفي مثل هذا خاصة نهى السلف عن الجدل وتناظروا في الفقه وتقاسوا فيه" (٢).

ونذكر جلال الدين السيوطي (ت ٩١١ هـ) (٣) عنه أنه قال : "إياكم والبدع قيل : يا أبا عبد الله وما البدع؟ قال : أهل البدع الذين يتكلمون في أسماء الله وصفاته وكلامه وعلمه وقدرته ، ولا يسكتون عما سكت عنه الصحابة والتابعون لهم بأحسان" (٤) وقال : "لو كان الكلام طما لتكلم فيه الصحابة والتابعون ، كما تكلموا في الأحكام ولكنه باطل يدل على باطل" (٥).

ونقل من طريق ابن مهدي (ت ١٩٨ هـ) (٦) أنه قال :

(١) انظر هذا الكلام في التمهيد (٢٣٣/١٩) وفي مصادر ترجمته .

(٢) انظر التمهيد (٢٣٣/١٩) .

(٣) هو الأمام جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال بن محمد الخضيرى الأسيوطى أخذ عن علم الدين البلقيني وشرف الدين المنارى والأمام تقي الدين الشبلى وغيرهم ، وكان بحرا فى علوم شتى وله مصنفات حافلة متقنة كاملة جامعة فى التفسير وعلوم القرآن واللغة وغيرها من العلوم العقلية والعقلية توفي رحمه الله ، سنة ٩١١ وكان مولده سنة ٨٤٩ .

مصادر ترجمته : الضوء اللامع (٤/٦٥-٧٠) رقم : ٢٠٣ ، والبدر الطالع (١/٣٢٨-٣٣٥) رقم : ٢٢٨ ، الشذرات (٨/٥١-٥٥) وغيرها

(٤) انظر صور المنطق (٣٣) شرح السنه للبغوى (١/٢١٧) وابن مفلح فى

الاداب الشرعية (١/٢٢٧) .

(٥) نفس المراجع ونفس الصفحات

(٦) هو الأمام أبو سعيد عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن الأمام

" دخلت على مالك وعنده رجل يسأله فقال : لعلك من أصحاب عمرو بن عبيد (١) ، لعن الله عمرا فانه ابتدع هذه البدع من الكلام ولو كان الكلام علما لتكلم فيه الصحابة والتابعون كما تكلموا في الأحكام والشرائع " (٢) .

من هنا يتبين أن بغضه لعلم الكلام إنما كان لا اعتقاده بأنه من البدع التي حدثت بعد عهد الصحابة والتابعين وهم خيار المسلمين ولو كان خيرا ما تركوه ، بل حتى إذا قلنا ان هذه البدع حدثت في عهدهم ، فقد انكروها وأنكروا على من يتعاطاها أشد الإنكار .

وقد حذر النبي صلى الله عليه وسلم من البدع المحدثات في مناسبات كثيرة لعلمه عليه السلام بالآثار السيئة التي تحدثها هذه البدع إذا دخلت الديار . والأمة الإسلامية لم تشوه عقيدتها وتتحرف عن منهاجها القويم إلا حينما دخلت الأهواء والبدع فيها وعندما أرتضى كثير من المسلمين المناهج الكلامية والجدل والخصومات في الدين ، وعندما أدخلوا منطق اليونان والمباحث الفلسفية ضمن العقيدة الإسلامية .

== الناقد المجود أخذ الحفاظ ، سمع من خلق كثير منهم شعبة وسفيان الثوري وحماد بن سلمة وغيرهم ، وعنه ، ابن المبارك وابن أبي شيبة وغيرهم . وكان اماما حجة ، قدوة في العلم والعمل ، توفي بالبصرة سنة ١٩٨ وكانت ولادته سنة ١٣٥ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٢٩٧/٧ ) المعارف لابن قتيبة : ( ٥١٣ ) حليه الأولياء ( ٦٣-٣/٩ ) رقم : ٤١٤ تاريخ بغداد ( ١٠/٢٤٨-٢٤٠ ) رقم : ٥٣٦٦ السير ( ١٩٢-٢٠٩ ) رقم : ٥٦ . وغيرها .

(١) هو أبو عثمان عمرو بن عبيد بن باب ولد في بلخ سنة ٨٠ وكان جده من سبي فارس ، تتلمذ أول الأمر على الحسن البصري إلى أن انفصل عنه هو وواصل بن عطاء ، ويعتبر هذان الرجلان هما مؤسساه مذهب الاعتزال توفي سنة ١٤٤ .

مصادر ترجمته : البيان والتبيين للجاحظ ( ٢٣/١ ) . السير ( ١٠٤/٦-١٠٦ ) رقم : ٢٧ ، المعارف لابن قتيبة ( ٤٨٣-٤٨٢ ) تاريخ بغداد ( ١٢/١٦٦-١٨٨ ) رقم : ٦٦٥٢ ميزان الاعتدال ( ٣/٢٧٢-٢٨٠ ) رقم :

٦٤٠٤ فوفد شركين ( ١/٤-٢٠/٢١ ) .

(٢) صون المنطق ( ٣٢-٣٣ ) .

قلت: لقد حذر النبي عليه السلام من خطر البدع في كثير من المناسبات من ذلك ما جاء في حديث العرياض بن سارية <sup>(١)</sup>، قال: "صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ثم أقبل علينا فوعظنا موعظة بليغة ذرفت منها العيون ووجلت منها القلوب، فقال قائل: يا رسول الله كأن هذا موعظة مودع فماذا تعهد إلينا فقال: أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن كان عبدا حبشيا فإنه من يعش منكم بعدى فسيروا اختلافا كثيرا، فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة" <sup>(٢)</sup>.

وقال: في حديث آخر "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" <sup>(٣)</sup> أي مردود عليه .

(١) هو الصحابي الجليل، العرياض بن سارية السلمي، أبو نجيح من أهل الصفة، روى عنه جماعة من الصحابة والتابعين، سكن الشام وبها توفي رضي الله عنه سنة ٧٥.

مصادر ترجمته: طبقات ابن سعد (٢٧٦/٤)، التاريخ الكبير (٨٥/٧) رقم: ٣٨١، الجرح والتعديل (٣٩/٧) رقم: ٢٠٨ حلية الأولياء (١٤-١٣/٢) رقم: ١٠٣، سير اعلام النبلاء (٤٢٢-٤١٩/٢) رقم: ٧١.

(٢) أخرجه الامام أبو داود في كتاب السنة (باب لزوم السنة) رقم الحديث: ٤٦٠٧ (٢٠١-٢٠٠/٤) والامام الترمذي في كتاب العلم (باب ما جاء في الأخذ بالسنة) رقم: ٢٦٧٦ (٤٤-٤٣/٥)، وقال: هذا حديث حسن صحيح. ورواه ابن ماجه في المقدمة (باب اتباع سنة الخلفاء الراشدين) رقم: ٤٢، ٤٣، ٤٤ (١٧-١٥/١) واحمد في المسند (١٢٧-١٢٦/٤) . . والحاكم في المستدرک (٩٧-٩٥/١) من أكثر من طريق قال في إحداها "هذا حديث صحيح ليس له علة" وقال في آخر: "هذا إسناد صحيح على شرطهما جميعا ولا أعرف له علة".

(٣) أخرجه البخاري في كتاب الصلح (باب إذا اصطلحوا على صلح يجوز

وغير ذلك من الأحاديث الواردة في الوعيد الشديد لمن أحدث في دين الله ما ليس منه (١) ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخوض في مسائل العقيدة والقدر خاصة حين خرج يوماً على مجموعة من الصحابة وهم يتنازعون في القدر ففض حتى أحمر وجهه عليه الصلاة والسلام ثم قال : أبهذا أمرتم أم بهـذا أرسلت إليكم؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر ، عزمت عليكم ألا تنازعوا" (٢) . . . .

وقال عليه الصلاة والسلام " ما ضل قوم بعد هدى آلوت والجدل ثم تلا (مَاضِرْبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ) (الزخرف: ٥٨) (٣) .

== فالصلح مردود " رقم الحديث ٢٦٩٧ الفتح ( ٣٠١ / ٥ ) وسلم في كتاب الآقضية (باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور) رقم الحديث ٣١٨ ( ٣ / ٣٤٣-٣٤٤ ) من حديث عائشة رضي الله عنها .

وأخرجه أبو داود في السنة ( باب في لزوم السنة ) رقم : ٤٦٠٦ ، سنن أبي داود ( ٢٠٠ / ٤ ) .

- (١) سيأتى ذكر بعضها في موضعه من هذا البحث .
- (٢) أخرجه الترمذى في القدر (باب ما جاء في التشديد في الخوض في القدر) رقم ٢١٣٣، السنن (٧٥٢/٤) وفي مسنده صالح بن بشير بن وادع المرى وهو ضعيف كما قال الحافظ في التقریب (ص ٢٧١) رقم: ٢٨٤٥، بتحقيق محمد عوامة ولكن الحديث شاهد عند ابن ماجه في المقدمة (باب في القدر) رقم: ٨٥: (٣٣/١) وقال الهيثمي في الزوائد اسناده صحيح ورجاله ثقات، وانظر جامع الأصول لأبن الأثير (٧٥٢/٢) رقم الحديث ١٢٦٠ .
- (٣) أخرجه الترمذى في التفسير (باب ومن سورة الزخرف) رقم ٣٢٥٣ ، السنن (٣٧٩-٣٧٨ / ٥) وابن ماجه في المقدمة (باب اجتناب البدع والجدل ) رقم: ٤٨ ، سنن ابن ماجه (١٩/١) . واحمد في المسند (٢٥٦، ٢٥٢ / ٥) وانظر: جامع الأصول (٧٤٩/٢) رقم الحديث: ١٢٥٦ .
- قال الترمذى حسن صحيح ، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي .
- جامع بيان العلم وفضله (٩٥/٢) .



وهذا الذي قاله الإمام مالك هو الذي كان عليه سلف الأمة ، فلم يكونوا يخوضون في هذا العلم إلا أن يضطر أحد إلى الكلام فلا يسعه السكوت إذا طمع برد الباطل وصرف صاحبه عن مذهبه أو خشى ضلال عامة أو نحو هذا (١) .

ولكن ليس معنى ذلك أن كل واحد يضطر إليه فله الحق أن يخوض فيه بل ينبغي لمن يضطر إلى ذلك أن يكون متمكناً له قدرة فائقة في الرد على المخالفين من المعتدعة حتى لا يكون ذلك ذريعة إلى نتائج لا تحمد عقباها وقد نبه الإمام مالك على ذلك في رسالة أرسل بها إلى عبد الله بن فروخ (ت ١٧٦) (٢)

نقل أبو العرب (ت ٣٣٣) (٣) فقال " كان ابن فروخ كتب إلى مالك يخبره أن بلدنا كثير البدع وأنه ألف لهم كتاباً في الرد عليهم ، فكتب إليه مالك يقول له : إن ظننت ذلك بنفسك خفت أن تنزل وتهلك لا يرد عليهم إلا من كان ضابطاً عارفاً بما يقول لا يقدرون أن يعرجوا عليه فهذا لا بأس به وأما غير ذلك فإنني أخاف أن

(١) جامع بيان العلم وفضله (٢/٩٥) .

(٢) هو أبو محمد عبد الله بن فروخ الفارسي فقيه ومحدث من أهل المغرب سكن القيروان وعرض عليه القضاء فأبى ، خرج حاجاً فمر بمصر في طريق عودته وبها توفي من آثاره : ديوان يعرف بأسمه جمع فيه مسموعاته وسواء لا تنسب للإمامين مالك وأبي حنيفة ، وكتاب في الرد على أهل البدع والأهواء توفي سنة ١٧٦ وكانت ولادته سنة ١١٥ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (١٠٧-١١١) رقم : ٤ ، رياض النفوس (١٧٦-١٨٧) رقم : ٧٧ المذرك (٣٢٩-٣٤٧) المعالم (٢٣٨-٢٤٧) رقم : ٧٢ تهذيب التهذيب (٣٥٦-٣٥٧) رقم : ٦١٢ ، ميزان الاعتدال (٤٧١-٤٧٢) رقم : ٤٥٠٧ معجم المؤلفين (١٠٢/٦) .

(٣) هو أبو العرب محمد بن أحمد بن تميم بن تمام بن تميم التميمي من عائلة عربية شهيرة بالقيروان ، أخذ العلم عن يحيى بن عمرو أبي داود العطار وعيسى بن مسكين وغيرهم وأخذ عنه ابن أبي زيد القيرواني ومحمد بن الحارث الخشني من مؤلفاته كتاب طبقات علماء إفريقية وكتاب المحن

وكتاب فضائل مالك توفي سنة ٣٣٣ وكانت ولادته سنة ٢٦٠ و٢٦٠ . مصادر ترجمته : رياض النفوس (٣٠٦-٣١٢) رقم : ٢٣٠ معالم الإيمان

تكلّمهم فتخطى فيمضوا على خطئك اوظفروا منه بشىء فيطغوا ويزدادوا تعاديا على ذلك" (١) وهذا الذى خشيه مالك هو الذى وقع لابن فروخ فقد كان يمتهم بالاعتزال ثم يراه الله منه . (٢)

**موقف العلماء من الاشتغال بعلم الكلام والرد على أهله :**

هنا أقطع الكلام قليلا عن الإمام مالك لأعرض أقوال العلماء فى جواز الاشتغال بعلم الكلام والخوض فيه ، وجواز الاشتغال بالرد على أهل البدع من أهل الكلام وغيرهم .

فأقول : لقد اتفقت كلمة العلماء على ذم الكلام وأهله وهذه جملة من أقوالهم فى ذلك . وقد مر ذكر أقوال مالك فى الموضوع فلا داعى لاعادتها هنا ، وإنما أذكر ما قاله غيره من العلماء .

== (٣/٣٦-٣٩) رقم : ١٩٤ ترتيب المدارك (٢/٣٣٤-٣٣٦) تذكرة الحفاظ (٣/٨٨٩-٨٩٠) رقم : ٨٥٦ الديباج (٢/١٩٨-١٩٩) رقم : ٣١

(١) طبقات أبى العرب (١٠٨) ، المدارك (١/٣٤٦) ، وقيل إنما قال ذلك إشفاقا منه أن يكون ذلك سببا لإظهار طريقة الجدل بأفريقية فيؤدى ذلك إلى أسباب يخاف غوائلها ولا يؤمن شرها فأراد حسم الباب "والله أعلم . انظر رياض النفوس (١/١٧٧) .

والذى قاله مالك هو ذم أبى العلماء مع تلامذتهم ، فهذا الإمام سحنون يقول لأبنيه محمد عندما دخل عليه يوما فوجده يوءف كتابا فى تحريم النبذ يرد فيه على الأحناف القائلين باباحته : "بابنى انك ترد على أهل العراق ولهم لطافة أذهان وأسنة حداث فاياك أن يسبقك قلمك الى ما يعتذر منه"

انظر ترتيب المدارك (٣/١٠٧) .

(٢) المدارك (١/٣٤٦) .

فمن أقوال الإمام أبي حنيفة (ت. ١٥٠ هـ) <sup>(١)</sup> ، مارواه عنه محمد بن الحسن <sup>(٢)</sup> .  
 الحسن (ت. ١٨٩ هـ) .  
 قال : قال أبو حنيفة : لعن الله عمرو بن عبيد <sup>(٣)</sup> فإنه فتح للناس الطريق إلى الكلام فيما لا يعنيهم من الكلام : قال محمد بن الحسن وكان أبو حنيفة بحثاً على الفقه ونهانا عن الكلام <sup>(٤)</sup> .  
 وكان الإمام الشافعي <sup>(٥)</sup> من أشد الناس على أهل الكلام ، وقد نقل عنه في ذم الكلام وأهله الشيء الكثير ، من ذلك قوله : حكى في أهل الكلام حكم عمر <sup>(٦)</sup> .

- 
- (١) تقدمت ترجمته ( ص ٤٥ ) .  
 (٢) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن الحسن بن واقد الشيباني ، صاحب أبي حنيفة ، عالم فاضل فقيه ، له مصنفات عديدة منها الحجة على أهل المدينة توفي سنة ١٨٩ وكانت ولادته سنة ١٣٢ .  
 مصادره ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ٥٠٠ ) الفوائد البهية في تراجم الحنفية ( ١٦٣ ) تاريخ بغداد ( ١٧٢ / ٢ - ١٨٢ ) رقم : ٥٩٣ الانتقاء ( ١٧٤ ) فوائد سركين ( ١ / ٣ / ٥٥ ) .  
 (٣) سبقت ترجمته .  
 (٤) صون المنطق والكلام ( ١ / ١٠٠ - ١٠١ ) .  
 (٥) سبقت ترجمته .  
 (٦) سبقت ترجمته .

في صبيغ (١) .

وقال ايضا حكمي في اهل الكلام أن يضربوا بالجريد ويحملوا على الابل ويطاف بهم في العشائر والقبائل وينادي عليهم هذا جزاء من ترك السنة واقبل على الكلام (٢)  
وقال أيضا : مذ هبى في اهل الكلام تقنيع رؤوسهم بالسياط وتشريد هم في البلاد .

وقال أيضا : لأن يبتلى الله المرء بكل ما نهى عنه خلا الشرك خير من أن يبتليه بالكلام (٣) .

(١) كان من اهل الاهواء يسأل عن متشابه القرآن وقصته مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه مشهورة ذكرها غير واحد ، وهى أن صبيغا جاء إلى عمر يسأل عن المتشابه وتكلم فيما لا يعنيه ما قد يحدث فتنا بين العامة فطلبه عمر وقال له من أنت ؟ فقال : أنا عبد الله صبيغ ، وقال عمر ، أنا عبد الله عمر ، فأخذ يضربه بعراجين النخل حتى دمي رأسه فقال صبيغ حسبك يا أمير المؤمنين قد ذهب الذى كنت أجده فى رأسى ثم نفاه إلى البصرة حتى صلح حاله .

وروى اللالكائى بسنده عن رجل يقال له فلان بن زرعة عن أبيه قال . . . . .  
لقد رأيت صبيغ بن حبيب بالبصرة كأنه بعير أجرب يجىء إلى الخلق فكلما جلس إلى

حلقة قاموا وتركوه فإن جلس إلى قوم لا يعرفونه ناداهم أهل الحلقة الأخرى عزمة أمير المؤمنين انظر شرح أصول اعتقاد أهل السنة (٦٣٦/٣) رقم : ١١٤٠ . وانظر سنن الداريمى فى المقدمة (باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبدع) (١/٥٤-٥٥)  
(١٦٩-١٦٨/٥) .

(٢) أخرجه أبو نعيم فى الحلية (١١٦/٩) والبغوى فى شرح السنة (٢١٨/١) وابن عبد البر فى الانتقاء (ص ٨) والبيهقى فى مناقب الأئمة الشافعى (٤٦٢/١) .

(٣) أخرجه ابن عساكر فى تبیین کذب المفتري (ص ٣٣٥، ٣٣٧) واللالكائى فى شرح أصول اعتقاد أهل السنة (١٤٦/١) ، ابن أبى حاتم فى فى آداب الشافعى ومناقبه (ص ١٨٢) وابن عبد البر فى الانتقاء (ص ٧٨) وأبو نعيم فى الحلية (١١١/٩) . وغيرها .

وأما مواقف الإمام أحمد (ت ٢٤١هـ) <sup>(١)</sup> من أهل الكلام فهي أشهر من أن تذكر وكلامه فيهم يدل على بغضه الشديد لهم وتحذيره منهم ، من ذلك قوله : " ائتمسية الكلام زنادقة " <sup>(٢)</sup> .

وفى مناقب الإمام أحمد " لابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) <sup>(٣)</sup> عن عبد الله بن أحمد (ت ٢٩٠هـ) <sup>(٤)</sup> . عن أبيه أنه كتب : لست بصاحب كلام ولا أرى الكلام

(١) هو الإمام أبو عبد الله أحمد بن حنبل ، أصله من بني شيان ، ولد ببغداد سنة ١٦٤ ، وبها درس الحديث واللغة ورحل في طلب العلم إلى الشام واليمن وغيرها ، سمع من عبد الرزاق وسفيان بن عيينة وأبي يوسف والشافعي وغيرهم . وأخذ عنه خلق كثير امتحن في محنة خلق القرآن فصبر وهو مؤسس المذهب الرابع من المذاهب الفقهية الأربعة واليه ينسب توفى رحمه الله سنة ٢٤١هـ .

مصادر ترجمته : الجرح والتعديل (١/ ٢٩٢-٣١٢) ، مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي حلية الأولياء (٩/ ١٦١-٢٣٢) رقم : ٤٤٥ تاريخ بغداد (٤/ ٤١٢-٤٢٣) رقم : ٢٣١٧ التهذيب لابن عساكر (٢/ ٣١-٥١) السير (١/ ١٧٧-٣٥٨) رقم : ٧٨ وغيرها كثيرا نظروا في سيرته (١/ ٣-٢١٥-٢٣٧) صون المنطق (١٥٠) .

(٣) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن الجوزي إمام حافظ ، وواعظ ، كان علامة عصره في الحديث والوعظ صنف في عدة علوم كالتفسير والحديث والتاريخ توفي سنة ٥٩٧هـ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٣/ ١٤٠-١٤٢) رقم : ٣٧٠ ، تذكرة الحفاظ (٤/ ١٣٤٢-١٣٤٨) رقم : ١٠٩٨ شذرات الذهب (٤/ ٣٢٩-٣٣١) . السير (٢١/ ٣٦٥-٣٨٤) رقم : ١٩٢ .

(٤) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني ، أخذ أبيه ويحيى بن معين وغيرهما ، وتولى منصب القضاء في أماكن مختلفة بخراسان توفي سنة ٢٩٠ وكانت ولادته سنة ٢١٣هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (٩/ ٣٧٥-٣٧٦) رقم : ٤٩٥ طبقات الحنابلة (١/ ١٨٠-١٨٨) مناقب الإمام أحمد لابن الجوزي (٦/ ٣٠) تذكرة الحفاظ

فى شىء من هذا إلا ما كان فى كتاب الله أو حديث عن رسول الله أو عن صاحب فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود» (١) .

وهكذا كان موقف غيرهم من أهل السنة ينهون عن الكلام وينذرون أهلهم كالامام عبد الرحمن بن مهدي (٢) الذى قال : " ومن طلب الكلام فأخبر أمره زندقه" (٣) . وكان سفيان الثوري (ت ١٦١) يبغض أهل الأهواء وينهى عمن مجالستهم أشد النهي ويقول " عليكم بالاثرباياكم والكلام فى ذات الله" (٥) . وقد استمرت هذه المواقف المتشددة فى من بعدهم من العلماء فى المراحل المتأخرة ، ففي شرحه لحديث "أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم" (٦) .

---

== (٢/٦٦٦-٦٦٥) رقم : ٦٨٥ تهذيب التهذيب (٥/١٤١-١٤٣) رقم :

٢٤٦ فوائد سركين (١/٣-٢٣٢-٢٣٣) .

(١) مناقب الامام احمد (٢٥٤) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) صون المنطق .

(٤) هو أبو عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري الكوفي ، كان ثقة مأمونا وكان عابداً توفي سنة ١٦١ كانت ولادته سنة ٩٧ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٦/٣٧١-٣٧٤) . التاريخ الكبير

(٤/٩٢-٩٣) رقم : ٢٠٧٧ ، المعارف (٤٩٧-٤٩٨) حلية الأولياء

(٦/٣٥٦-٧/١٤٤) سير أعلام النبلاء (٧/٢٢٩-٢٧٩) رقم : ٨٢ .

(٥) صون المنطق (ص ١٥٠) .

(٦) أخرجه الامام البخارى فى التفسير (باب وهو الد الخصام) من حديث عائشة

رضي الله عنها رقم : ٤٥٣٣ الفتح (٨/١٨٨) ، وفى كتاب الأحكام (باب

الألد الخصم) رقم : ٧١٨٨ ، الفتح (١٣/١٨٠) ومسلم فى كتاب العليم

(باب فى الألد الخصم) رقم : ٢٦٦٨ (٤/٢٥٤) . والترمذى فى كتاب

التفسير (باب ومن سوء البقرة) رقم : ٢٩٥٥ (٥/٢٠٤) .

والألد : شديد الخصومة ، مأخوذ من لذيذ الوادى وهما جابناه . لأنه

كلما احتج عليه بحجة أخذ فى جانب آخر .

والخصم : الحازق فى الخصومة .

يقول الإمام القرطبي ( ت ٦٧١ هـ ) <sup>(١)</sup> في بيان المقصود من هذا الشخص في الحديث : " هذا الشخص الذي يبيغضه الله هو الذي يقصد بخصومته مدافعة الحق ورده بالأوجه الفاسدة والشبه الموهمة وأشد ذلك الخصومة في أصول الدين كما يقع لأكثر المتكلمين المعرضين عن الطرق التي أرسها الكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسلف الأمة " <sup>(٢)</sup> .

هذه نتف من أقوال علماء السنة المقتفين آثار سلف الأمة في هذا الباب وهي غيض من فيض ، وليست هنا معنيا بأحصاء كل ما قالوه في هذا الموضوع لأن ذلك باب واسع لكن جئت ببعض ما قالوه ليفيدنا في بحثنا .

ولم يقتصر ذلك الكلام والخوض فيه على علماء السنة وأهل الحديث فقط بل قد شاركهم في ذلك كثير من خواص علماء الكلام المشاهير بصفاء الأذهان ولطافة الأفهام فالإمام الغزالي مثلاً <sup>(٣)</sup> ( ت ٥٠٥ هـ ) الذي عرف بعلمه الغزير بهذا النوع من العلوم وممارسته الطويلة له وغوصه في أعماقه يصل إلى النتيجة التي يقول فيها " وأما منفعتهم فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفتها على ما هي عليه وهيئات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف . ولعل التخبيط والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف وهذا إذا سمعته من محدث أو حشوى خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا فاسمع هذا ممن خبر الكلام ثم تلا بعد حقيقة الخبرة وبعد التغلغل فيه إلى ينتهي درجة

(١) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر الأنصاري الخزرجي الأندلسي القرطبي ، الإمام المفسر ، صاحب التصانيف الجليلة كان من العواصين في معاني الحديث ، من مصنفاته التفسير المشهور ، والمفهم في شرح مسلم . توفي سنة ٦٧١ هـ .

مصادر ترجمته : الديباج المذهب ( ٢ / ٣٠٨ - ٢٠٩ ) رقم : ١١٤ ، شذرات الذهب ( ٥ / ٣٣٥ ) . الوافي بالوفيات ( ٢ / ١٢٢ - ١٢٣ ) رقم : ٤٢٠ . معجم المؤلفين ( ٨ / ٢٣٩ - ٢٤٠ ) .

(٢) انظر فتح الباري ( ١٢ / ٣٤٩ ) .

(٣) هو أبو حامد محمد بن محمد الغزالي الطوسي الملقب بحجة الاسلام من أئمة ==

المتكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم أخرى تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الطريق مسدود " ولعمري لا ينفك الكلام عن الكشف وتعريف وإيضاح لبعض الأمور ولكن على النذور في أمور جليدة تكاد تفهم قبل التعمق في صنعة الكلام " (١) .

وكثير من كبار المتكلمين رجعوا عن الكلام وتركوا وصايا التلاميذ هم يحذرونهم فيها من الخوض فيه ولوج بابه . فمنهم الإمام أبو المعالي الحويني (ت ٤٧٨ هـ) (٢) الذي كان يقول : " لو استقبلت من أمري ما استدبرت ما اشتغلت بالكلام " (٣) .

== الصوفية ، كان على مذهب الأشعرى في العقائد مع تأثر واضح بالفلسفة على الرغم من أنه رد على أصحابها في كتابه (تهافت الفلاسفة) . وانتهى بعد الخوض في علم الكلام والفلسفة إلى اختيار الطريقة الصوفية ونبذ ما عداها من الطرق إلا أن تصوفه كان مشوهاً بالفلسفة التي لم يستطع التخلص منها . ألف مصنفات كثيرة في فنون شتى تدل على غنمه الغزير ووفود عقله . توفي رحمه الله سنة ٥٠٥ هـ . وكانت ولادته سنة ٤٥٠ هـ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٢١٦-٢١٩) رقم : ٥٨٨٠ طبقات الشافعية (١٩١-٣٨٩) رقم : ٦٩٤ شذرات الذهب (١٠-١٣) تبين كذب المفتري (ص ٢٩١-٣٠٦) ، وانظر المصنفات الخاصة به مثل مؤلفات الغزالي لعبد الرحمن بدوي (نشر المجلس الأعلى لرعاية الفنون والآداب . والعلوم الاجتماعية القاهرة ، ١٩٦) وغيره .

(١) الإحياء (١٦٨/١) الروض الباسم (١٢/٢) .

(٢) هو أبو المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني . ويلقب بإمام الحرمين ، كان من أعظم أئمة الأشعرية ، وقد تتلمذ عليه الغزالي . تولى التدريس بالمدرسة النظامية مدة ثلاثين عاماً ألف مؤلفات عدة منها الأرشاد والبرهان في أصول الفقه ، والغياتي ، وتوفي بنيسابور سنة ٤٧٨ وكانت ولادته بها سنة ٤١٩ هـ .

مصادر ترجمته : شذرات الذهب (٣٥٨-٣٩٢) ، تبين كذب المفتري (٢٧٨-٢٨٥) طبقات الشافعية الكبرى (١٦٥-٢٢٢) رقم : ٤٧٥ وفيات الأعيان (١٦٦-١٧٠) رقم : ٣٧٧ .

(٣) سير اعلام النبلاء (٤٧٣/١٨) .



وكان يقول " يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي ما بلغ ما اشتغلت به " (١) .

وحكى أبو الفتح الطبري الفقيه (٢) ، قال " دخلت على أبي المعالي فسى مرضه فقال : أشهدوا علي أنى قد رجعت عن كل مقالة تخالف السنة وأنى أموت على ما يموت عليه عجائز نيسابور " (٣) ومنهم الوليد بن أبان الكراسي (ت ٢١٤ هـ) (٤) الذى قال لبيه لما حضرته الوفاة " أتعلمون أن أحدا اعظم منى قالوا : لا . فقال أفتهموني ؟ قالوا لا ، قال : فإنى أوصيكم أثقلون ؟ قالوا : نعم قال : عليكم بما عليه أهل الحديث فإنى رأيت الحق معهم " (٥) .

وهذا أبو الوفاء بن عقيل (ت ٥١٣ هـ) (٦) الذى كان مغتزليا ثم تاب وأشهد على نفسه بذلك وصحت توبته . كما يقول الإمام ابن حجر العسقلانى

(١) السير (١٨/٤٧٤) .

(٢) لم أحد له ترجمة .

(٣) السير (١٨/٤٧٤) .

(٤) هو الوليد بن أبان المعزلى متكلم من أهل البصرة له فى الاعتزال مقالات توفى سنة ٢١٤ .

مصادر ترجمته : النجوم الزاهرة (٢/٢١٠) معجم المؤلفين

(١٣/١٦٩-١٧٠) .

(٥) الروض الباسم (٢/١٤) .

(٦) هو أبو الوفاء على بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي من الحنابلة الذين

خالفوا المذهب ولجأوا الى التاويل مثل ابن الجوزي بل والاعتزال ، وكان شديد الذكاء قوى الفهم . ألف كتباً عدة تدل على ذكاء وفهم أعظمها

كتابه ( الفنون ) توفى سنة ٥١٣ هـ وكانت ولادته سنة ٤٤١ هـ

مصادر ترجمته : شذرات الذهب (٤/٣٥-٤٠) لسان الميزان

(٤/٢٤٣-٢٤٤) رقم : ٦٦١ سير أعلام النبلاء (١٩/٤٤٣-٤٥١) رقم :

٢٥٩ الأعلام (٤/٣١٣) .

(١) في لسان الميزان (٢) ، يقول بعد توفته "لقد بالفت في الأصول طول عمرى ثم عدت القهقري إلى مذهب المكتب" (٣) .  
وهذا الإمام الشهرستاني (ت ٥٤٨ هـ) (٤) صاحب نهاية الاقدام في علم الكلام "يصف حاله فيما وصل إليه من الكلام والنتيجة التي انتهى إليها من اشتغاله به حيث يقول :

لعمرى لقد طفت المعاهد كلها : وسيرت طرفى بين تلك المعاهد

فلم أرى إلا واضعا كف حائر :: على ناقة أو قارعا سن نادم

ثم قال "عليكم بدين العجائز فإنه أسنى الجوائز" (٥)

ومتكلم آخر ، كان لا يجارى في علم الكلام والعلوم العقلية المختلفة هو الإمام فخر الدين الرازى (ت ٦٠٦ هـ) (٦) صاحب التفسير المشهور الذى يدل على عقلية

(١) انظر ترجمته ص: ٧٤ .

(٢) (٢٤٣/٤) .

(٣) الروض الباسم (١٤/٢) .

(٤) هو أبو الفتح محمد بن عبد الكريم بن أحمد الشهرستاني ، من أئمة الأشاعرة ، وله اطلاع واسع على الفلسفة والمقالات المختلفة وكتابه (الملل والنحل) الذى قال السبكي فيه هو أحسن كتاب فى هذا الباب ، يدل عليه وله كتاب (نهاية الاقدام فى علم الكلام) توفى سنة ٥٤٨ هـ وكانت ولادته سنة ٤٧٩ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات الشافعية (٦/١٢٨-١٣٠) رقم: ٦٥٣ وفيات الاعيان

(٤/٢٧٣-٢٧٥) رقم: ٦١١ الأعلام (٧/٨٣-٨٤) .

(٥) نهاية الاقدام فى علم الكلام (٣-٤) طبعة الفرد جوم بدون تاريخ . الروض

الباسم (١٤-١٥) .

(٦) هو أبو عبد الله محمد بن عمر بن الحسن بن الحسين الرازى ، فخر الدين

المعروف بابن الخطيب . من كبار الأشاعرة الذين مزجوا المذهب الأشعرى

بالفلسفة والاعتزال توفى سنة ٦٠٦ هـ .

جبارة وذكاو جاد يصل هو الآخر الى النتيجة نفسها التي يقررها في قوله :  
 "لقد اختبرت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيت فيها فائدة  
 تساوي الفائدة التي وجدت بها في القرآن العظيم لأنه يسعى الى تسليم العظمة  
 والجلال بالكلية لله تعالى . ويمنع من التمعن في إيراد المعارضات والمناقضات وما  
 ذلك إلا للعلم بأن العقول البشرية تتلاشى وتضمحل في تلك المضايق العميقة  
 والمناهج الخفية " .

ومن شعره في هذا المعنى قوله :

نهاية إقدام العقول عقبيال : : وأكثر سعى العالمين ضلال  
 ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا : : سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا (١)  
 ولكن ما هو السبب في هذه الخصومة الشديدة من علماء السنة لأهل الكلام  
 الأسباب في واقع الأمر كثيرة أحاول أن أذكر بعضها هنا :  
 (١) أولى هذه الأسباب أن الكلام بدعة في الدين لم يقل به سلف هذه الأمة  
 وخيارها من الصحابة والتابعين ولو كان خيرا ما تركوه . بل أضر عنهم أنهم  
 خاصموا من قال به ومارسوه وأنكروا عليهم ، حيث تحدثوا " فيما أمسك عنه  
 السلف الصالح من كيفيات تعلقات صفات الله تعالى وتقديرها واتحادها في  
 نفسها وهل هي الذات أو غيرها ، وفي الكلام هل هو متحد أو منقسم وعلى  
 الثاني هل ينقسم بالنوع أو بالوصف إلى غير ذلك مما ابتدعه مما لم يأمر به  
 الشارع وسكت عنه الصحابة ومن سلك سبيلهم بل نهوا عن الخوض فيها " (٢)

== مصادر ترجمته : وفيات الأعيان ( ٢٤٨-٢٥٢ ) رقم : ٦٠٠ شذرات الذهب

( ٢٣-٢١ / ٥ ) طبقات الشافعية الكبرى ( ٨ / ٨١-٩٦ ) رقم ١٠٨٩

لسان الميزان ( ٤ / ٤٤٦-٤٢٩ ) رقم : ١٣١١ .

(١) طبقات الشافعية ( ٨ / ٩١-٩٦ ) .

(٢) انظر فتح الباري ( ١٣ / ٣٤٩ ) نقلا عن القرطبي في المفهم .

( ٢ ) ما ترتب على هذه البدعة من أمور منكورة مخالفة لما جاء به نبينا صلى الله عليه وسلم حيث اخترعوا " قوانين جدلية مدار أكثرها على آراء سوفسطائية أو مناقضات لفظية ينشأ بسببها على أخذ فيها شبه ربما يعجز عنها وشكوك يذهب الإيمان معها " ( ١ )

( ٣ ) ابتدعوا طرقا لمعرفة الله لا يقدر عليها إلا الحذاق منهم ومن ثم نشأ لهم القول بتكفير عوام المسلمين حيث " زعموا أن من لم يعرف العقائد الشرعية بالادلة التي حرروها <sup>فهو كافر</sup> فضيقوا رحمة الله الواسعة وجعلوا اللجنة مختصة بشردمة يسيرة من المتكلمين " ( ٢ ) وكذلك قولهم: " إن أول الواجب الشك إن هو اللازم عن وجوب النظر أو القصد إلى النظر " ( ٣ ) .

( ٤ ) كون علم الكلام ليس علما إسلاميا وإنما نقل إلينا من الثقافات الأجنبية اليهودية والنصرانية . وذلك أن نصارى العراق هم أول من ترجم كتب أرسطو والفيلسوف اليوناني المعروف . وأقاموا عليها دراسات وتفسيرات وقد ناقش هؤلاء النصارى قضايا فلسفية من قبيل القضاء والقدر . وخلق الأنجيل وصفات الخالق ( ٤ ) . ثم أن هؤلاء النصارى احتكوا بالمسلمين بعد الفتح وأسلم بعضهم وترك ديانتهم النصرانية وعن طريق هؤلاء النصارى انتقلت الأفكار الفلسفية إلى المسلمين <sup>(٥)</sup> فظهر علم الكلام عند المسلمين وقد ذهب إلى هذا الرأي غير واحد من علماء النسفة من القدماء والمحدثين وغيرهم من المستشرقين حيث أشاروا إلى أن

( ١ ) نفس المصدر ( ٣٤٩ / ١٣ ) .

( ٢ ) الفتح ( ٣٤٩ / ١٣ ) نقلا عن الامام الغزالي وقول القرطبي .

( ٣ ) الفتح ( ٣٤٩ / ١٣ ) .

( ٤ ) انظر النصرانية وعلم الكلام عند المسلمين . مقال لجاسم <sup>صكبان</sup> على في مجلة كتيبة

التربية ( العراق ) ( العدد ١ / سنة ١٩٧٩ / ( ص ١٩٩ ) .

وانظر ايضا : " نصارى العراق في العصر الأموي " للطالب جاسم صكبان مخطوطة بمكتبة البحث العلمي بجامعة أم القرى ص ٤٧٥ ، وما بعدها .

( ٥ ) نفس المصدر .

سوسن<sup>(١)</sup> الذي كان نصرانيا هو أول من تكلم في القدر وأخذ عنه ذلك معبد الجهنى<sup>(٢)</sup> . وعن طريق هذا الرجل انتقل الكلام في القدر والصفات إلى المسلمين وكان الصحابة ينكرون عليه ذلك .

فمن القدماء الذين ذهبوا إلى هذا الرأي نجد الاستاذ أبا المظفر الاسفراينى<sup>(٣)</sup> في كتابه " التبصير في الدين " <sup>(٤)</sup> حيث يقول : " وظهر في أيام المتأخرين من الصحابة خلاف القدريّة وكانوا يخوضون في القدر والاستطاعة كمعبد الجهنى وغيلان الدمشقي وكان ينكر عليهم من قد بقي من الصحابة —————

( ١ ) لم اجد له ترجمة الا ما ذكره العلماء من صلة معبد الجهنى بن واخذه عنه

( ٤ ) هو معبد بن خالد الجهنى البصرى ، اختلفوا في اسم ابيه وهو أول من تكلم

في القدر ، رأى من يتعلل في المعصية بالقدر فاراد أن يرد عليه فأخطأ

الطريق وقال : " لإقدر والأمر أنف " فنبتذله الصحابة والتابعون . قال ابوحاتم

قدم المدينة فأفسد بها ناسا . خرج مع ابن الأشعث فقتله الحجاج بعد سنة

٨٠ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٢ / ٣٦٩ - ٤٠٠ ) رقم : ١٧٤٥ المعارف

٤٧٤٥٥٤٧ ( ٦٢٥٥٤٧ ) . ميزان الاعتدال ( ٤ / ١٤١ ) رقم : ٨٦٤٦ السير ( ٤ / ١٨٥ - ١٨٧ )

رقم : ٧٦ ، تهذيب التهذيب ( ١٠ / ٢٢٥ - ٢٢٦ ) رقم : ٤١٤ .

( ٣ ) هو شافور بن طاهر بن محمد الأسفرايينى الشافعى ، أبو المظفر المفسر ،

امام بارع صنف في التفسير والأصول ، رحل في طلب العلم سمع من أبى العباس

الأصم وكان له اتصال مصاهرة بابى منصور البغدادى . توفي بطوس سنة ٤٧١هـ .

مصادر ترجمته : تبیین کذب المفترى ( ٢٧٦ ) طبقات الشافعية ( ٥ / ١١ ) رقم

رقم : ٤٢٠ طبقات المفسرين للمداودى ( ١ / ٢١٤ - ٢١٣ ) رقم : ٢٠٦ سير

أعلام النبلاء ( ١٨ / ٤٠١ - ٤٠٢ ) رقم : ١٩٩

( ٤ ) ص ١٣ ، ٤٠ .

( ٥ ) هو أبو مروان غيلان بن مسلم الدمشقى ، كان أتباعه من أوائل القدريّة قتلهم

هشام بن عبد الملك سنة ١٠٥هـ .

مصادر ترجمته : البيان والتبيين ( ١ / ٢٩٥ ) الفرق بين الفرق ( ١٩٠ ، ١٩٣ ،

١٩٤ ) الطل والنخل ( ١٠٣ ) لسان الميزان ( ٤ / ٤٢٤ ) رقم : ٣٠٣

المعارف ( ٤٨٤ ) .

كعبد الله بن عمر <sup>(١)</sup> وعبد الله بن عباس <sup>(٢)</sup> .

ونقل اللالكائي <sup>(٣)</sup> (ت ٤١٨ هـ) في شرح السنة عن الازاعي <sup>(٤)</sup>

(١) هو ابو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما . اسلم وهو

صغير ثم هاجر مع ابيه ولم يحتلم . وكان ممن بايع تحت الشجرة روى علما كثيرا  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وابيه وابى بكر وعثمان وعلى وغيرهم من الصحابة  
وروى عنه جمع غفير لا يحصى عدد هم توفي سنة ٧٣ وعمره ٨٧ سنة .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢/٤٠٣٧٢-١٤٢/١٨٨) الجرح  
والتعديل (١٠٧/٥) رقم : ٤٩٢ تاريخ بغداد (١/١٧١-١٧٣) رقم :  
١٣ الحلية (١/٢٩٢، ٣١٤) رقم : ٤٤ سير أعلام النبلاء (٣/٢٠٣-٢٤١)  
رقم : ٤٥ .

(٢) هو الصحابي الجليل عبد الله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي القرشي  
ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم حبر الأمة وترجمان القرآن وامسما  
المسلمين في التفسير ، دعا له رسول الله بالفقه في الدين وتعلم التأويل  
وكان الى جانب علمه بالتفسير عالما باللغة والمغازي وأشعار العرب وأيامهم  
وكان على صغر سنه أثيرا عند الخلفاء الراشدين يستشيرونه في المعضلات  
شهد قتال الخوارج مع على وناظرهم والنهمم الحجة وهو أحد العبادلة  
الأربعة سكن الطائف وبها توفي سنة ٦٨ وكانت ولادته قبل الهجرة بثلاث  
سنوات .

مصادر ترجمته : الطبقات الكبرى (٢/٣٦٥-٣٧٢) حلية الأولياء  
(١/٣٢٩-٣١٤) رقم : ٤٥ تذكرة الحفاظ (١/٤٠-٤٢) رقم : ١٨ البداية  
والنهاية (٨/٢٩٥-٣٠٦) الأصابة (٢/٣٤٧-٣٥٠) رقم : ٤٨٣٤ تهذيب  
التهذيب (٥/٢٧٦-٢٧٩) رقم : ٤٧٤ .

(٣) هو الامام هبة الله بن الحسن بن منصور . الطبري الرازي الشافعي اللاكائي  
سبعيا طاهر المخلص والعلاء بن محمد وغيرهما ، وعنه : الخطيب البغدادي  
ومكي الكرمي وعدة ، كان مفيد بغداد في وقته ، توفي بالدينور سنة ٤١٨ .  
مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (١٤/٧٠-٧١) رقم : ٤٧١٨ تذكرة الحفاظ  
(٣/١٠٨٣-١٠٨٥) رقم : ٩٨٦ السير (١٧/٤١٩-٤٢٠) رقم : ٢٧٤ .

شذرات الذهب (٢/٢١١) . واللاكائي نسيه الى بيع اللواك التي تلبس  
ففي الأرجل اي صانع النعال : الباب (٣/٤٠١)  
(٤) مرت ترجمته .

أنه قال بأول من نطق في القدر من أهل العراق رجل يقال له سوسن . كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر فأخذ عنه معبد الجهني وأخذ غيلان عن معبد (١) .

وعن مسلم بن يسار (ت. ١٠٠ هـ) (٢) أنه قال "إن معبدا يقول بقول النصارى (٣) ويقول الحافظ ابن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢ هـ) (٤) "أول من نطق فسي القدر رجل من أهل العراق يقال له سوسن ، كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر فأخذ عنه معبد الجهني وأخذ غيلان عن معبد ، إن معبدا كان يقول بقول النصارى وكان رأس القدرية" (٥)

(١) لم أشر على هذا القول في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ولكن نقله الكوشري في تعليقه على التبصير في الدين ( ص ٤٠ ) .

(٢) هو أبو عبد الله مسلم بن يسار البصري مولى بني أمية القدوة الفقيه الزاهد روى عن ابن عباس وابن عمر وعن أبيه يسار وحدث عنه ابن سيرين وقتادة وثابت البناني وغيرهم ، كان خامس خمسة فقهاء في البصرة وكان لا يفضل عليه أحد في زمانه توفي رحمه الله سنة ١٠٠ وقيل ١٠١ .

مصادر منجمته: تاريخ البخاري (٢٧٥/٧) رقم ١١٦٦ ، الحليمة (٢/ ٢٩٨-٢٩٠) رقم: ١٩٣ ، سيرا أعلام النبلاء (٤/ ٥١٠-٥١٤) رقم : ٢٠٣ ، تهذيب التهذيب (١٠/ ١٤٠-١٤١) رقم: ٢٦٠ .

(٣) انظر: مقال : النظرانية فعلم الكلام وعند المسلمين ص ١٩٩ ، مصدر سابق

(٤) هو الامام الحافظ المحدث أحمد بن علي بن محمد بن حجر الكنانى العسقلاني المصرى الشافعى . طلب العلم فى صغره ، وبرع فى علم الحديث وشهد لـه أعيان عصره بالحفظ . له مؤلفات عظيمة جليلة تربو على المائة والخمسين مؤلفا ، أجلبها وأعظمها فتح البارى بشرح صحيح البخارى توفي سنة ٨٥٢ هـ مصادر ترجمته: الضوء اللامع (٢/ ٣٦-٤٠) رقم: ١٠٤ شذرات الذهب (٧/ ٢٧٣-٢٧٠) البدر الطالع (١/ ٨٢-٩٢) رقم: ٥١ هدية العارفين (١/ ١٢٨-١٣٠) الرسالة المستطرفة (١٢١-١٢٢) التاج المكلل لصديق

خان (٣٦٣-٣٦٢) رقم: ٣٨٤ .

(٥) تهذيب التهذيب (١٠/ ٢٦٦) .

وقال ابن كثير "كان أول من تكلم في القدر معبد الجهني ويقال : إنه أخذ من ذلك عن رجل النصراني من أهل العراق يقال له سوسن وأخذ غيلان القدر عن معبد<sup>(١)</sup>" وجاء في ميزان الاعتدال قول الإمام الذهبي (ت ٧٤٨ هـ)<sup>(٢)</sup> : "معبد الجهني تابعي صدوق ولكنه سن سنة سيئة ، فكان أول من تكلم في القدر"<sup>(٣)</sup>

هذه أقوال المتقدمين من العلماء وهي أيضا أقوال المحدثين منهم كالاستاذ الشهيد سيد قطب رحمه الله الذي يقول في الظلال مشيرا إلى التأثيرات اليهودية والنصرانية في علم الكلام "وما كان الجدل الكلامي الذي ثار بين علماء المسلمين حول هذه التعبيرات<sup>(٤)</sup> القرآنية ( يقصد الصفات ) إلا آفة من آفات الفلسفة الإغريقية والمباحث اللاهوتية عند اليهود والنصارى عند مخالطتها للعقلية العربية الصافية وللعقلية الإسلامية الناصعة وما كان لنا نحن اليوم أن نقع في هذه الآفة فنفسد جمال العقيدة وجمال القرآن بقضايا علم الكلام"<sup>(٥)</sup>

كما يذهب كثير من المستشرقين إلى هذا الرأي مثل دي بور الذي يقول "وقد نشأت البواكير العقلية عند المسلمين من موهرات نصرانية مصطبغة بالفلسفة اليونانية"<sup>(٦)</sup>.

- 
- (١) البداية والنهاية (٣٤/٩) .
  - (٢) هو أبو عبد الله شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي الحافظ كان أكثر أهل عصره تصنيفا وكان علامة زمانه في الرجال وأحوالهم . له تصانيف كثيرة مشهورة . توفي سنة ٧٤٨ هـ .
  - مصادر ترجمته : قوات الوفيات (٣/٣١٥-٣١٧) رقم : ٤٣٦ طبقات الشافعية (٩/١٠٠-١٢٣) رقم : ١٣٠٦ الدرر الكامنة (٣/٤٢٦-٤٢٧) رقم : ٣٤١٣ ، شذرات الذهب (٦/١٥٣-١٥٦) ، الذهبي ومنهجه في كتابة (تاريخ الاسلام) لشارعواد معروف .
  - (٣) ميزان الاعتدال (٤/١٤١) .
  - (٤) الأفضل استعمال الألفاظ بدل التعبيرات .
  - (٥) الخلل (١/٥٣) .
  - (٦) النصرانية وعظم الكلام عند المسلمين ص ٢٠٣ .



وهكذا يتضح لنا جليا تأثير العناصر الأجنبية في هذا العلم <sup>وغيره</sup> <sup>وغيره</sup> كثيرا من أهل العلم وحتى المتكلمين منهم الذين مارسوا علم الكلام يرون أن هذا العلم ليس وراءه قاعدة تذكر "لأن المتكلمين اعتمدوا على مقدمات تسلموها من خصومهم وكان أكثر خوضهم في استخراج مناقضات الخصوم ومواءمتهم بلوازم مسلعاتهم وهذا قليل النفع" (١).

بعد هذا العرض لأقوال علماء السنة في ذم الكلام وأهله واتفاقهم على ذلك نصل إلى نقطة أخرى مهمة يقتضيها سياق الكلام وهي موقف هؤلاء العلماء من الخوض في علم الكلام وتعلمه إذا قصد به الرد على الشبهات التي يليقها المتكلمون فسمى محاولة لتشكيك الناس في عقائدهم .

لكن قبل ذلك يجدر بي أن أشير إلى ما ذكره القرآن في شأن جدال أهل الباطل من المخالفين . القرآن ذكر نوعين من المجادلة : مجادلة مدجها وحث عليها وهي "المجادلة الشرعية" كالتي ذكرها الله تعالى عن الأنبياء عليهم السلام .

في مثل قوله تعالى : ( قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَاءَنَا فَكُثِّرْتَ جَدْنَا ) هود : ٣٢ وقوله تعالى ( وَطَلَّكَ حَبَّتُنَا أَكْثِنَاهَا إِبْرَاهِيمُ عَلَى قَوْمِهِ ) الأنعام : ٨٣ ، وقوله ( أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ ) البقرة : ٢٤٨ وقوله ( وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ) النحل : ١٢٥ وأمثال هذا فهذا النوع من المجادلة قد يكون واجبا أو مستحبا وما كان كذلك لم يكن مذموما في الشرع . (٣)

( ١ ) المنقذ من الضلال ( ٦٧ ) .

( ٢ ) الجدال أو المجادلة : دفع القول عن طريق الحجة بالقوة مأخوذ من الأجدل :

طائر قوى وقيل : هو مأخوذ به الجدالة ، وهي الأرض فكانه يلقبه بالحجة ويقهره حتى يصير كالمجدول بالأرض ، وقيل : هو مأخوذ من الجدال ، وهو شدة القتال ، فكان كل واحد من المتجادلين يقتل حجة صاحبه حتى يقطعها

انظر تفسير القرطبي ( ٧٧ / ٧ ) .

( ٣ ) درء تعارض العقل والنقل ( ٧ / ١٥٦ - ١٧٤ ) .

ويقول الإمام القرطبي <sup>(١)</sup> في معنى هذه الآيات مشيراً إلى دلالتها على إثبات المناظرة في الدين " وتدل على إثبات المناظرة والمجادلة وإقامة الحجة وفي القرآن والسنة من هذا كثير لمن تأمله ، قال الله تعالى ( قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ) البقرة: ١١١ <sup>(٢)</sup> وقد وصف خصومة إبراهيم عليه السلام مع قومه ورده عليهم في عبادة الأوثان كما في سورة الأنبياء وغيرها . وقال في قصة نوح عليه السلام : ( قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا ) الآيات . وكذلك مجادلة موسى مع فرعون إلى غير ذلك من الآي . فهو كله تعليم من الله عز وجل للسؤال والجواب والمجادلة في الدين لأنه لا يظهر الفرق بين الحق والباطل إلا بظهور حجة الحق ودحض حجة الباطل <sup>(٣)</sup> هذا فيما يتصل بالنوع الأول من أنواع المجادلة ، وهو النوع الممدوح ، السدي مدحه القرآن وهو ما يسمى بالمجادلة بالحق ، لإظهار الحق ودحض الباطل .

### النوع الثاني : المجادلة بالباطل وهو النوع المذموم

والنوع الثاني من أنواع المجادلة ، هو المجادلة بالباطل وهو النوع الذي ذمه القرآن وحذر منه في مواضع كثيرة في مثل قوله تعالى ( هَآأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَآجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَآجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ ) آل عمران : ٦٥ . . . وقوله تعالى : ( مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ) غافر : ٤ . وقوله تعالى ( وَجَآءُكُمُ الْبَاطِلُ لِيَدْحَضُوا بِهِ الْحَقَّ ) غافر : ٥ يقول الإمام القرطبي في تفسيره لآية آل عمران : في الآية دليل على المنع من الجدال لمن لا علم له والحظر على من لا تحقيق عنده <sup>(٤)</sup> .

ويقول في معنى قوله تعالى في سورة غافر ( مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ . . . . ) الآية : " سجل سبحانه على المجادلين في آيات الله بالكفر والمراد الجدال بالباطل من فيها الطعن والقصد إلى إدحاض الحق وإطفاء نور الله تعالى ، وأما الجدال فيها

(١) مرت ترجمته .

(٢) وانظر سورة الانبياء : ٢٤ . النحل : ٦٤ ، القصص : ٢٥ .

(٣) تفسير القرطبي ( ٢٨٦ / ٣ ) طبعة دار الكتب المصرية .

(٤) تفسير القرطبي ( ١٠٨ / ٤ ) .

لايضاح ملتبسها وحل مشكلها ورد أهل الزيع بها وعنها فأعظم جهاد في سبيل الله " (١) فهذا النوع كما ترى . هو الذي ندمه السلف لأنه مخالف للكتاب والسنة وهذا لا يكون في نفس الأمر إلا باطلا فمن جادل به جادل بالباطل وإن كان ذلك الباطل لا يظهر لكثير من الناس أنه باطل لما فيه من الشبهة فإن الباطل المحض الذي يظهر بطلانه مشوبا بحق كما قال الله تعالى : " لِمَ تُبْسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتُكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ " آل عمران : ٧٠ (٢) ويقول ابن تيمية (ت ٧٢٦ هـ) (٣) .

فللذموم شرعا ما ندمه الله ورسوله كالجدل بالباطل والجدل بغير الحق بعد ما تبين (٤) .

من هذا العرض ، نخلص إلى أن هناك نوعين من المجادلة ذكرهما القرآن الكريم ، نوع مدحه وحث عليه ، وهو المجادلة بالحق لأظهار الحق وإبطال الباطل ونوع ندمه القرآن وحذر منه وهو المجادلة بالباطل ، لدحض الحق وإظهار الباطل .

(١) تفسير القرطبي (٢٩٢/١٥) .

(٢) درء تعارض العقل والنقل (٧/١٦٧-١٧١) .

(٣) هو الإمام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية ، شيخ الإسلام الحافظ الناقد الزاهد ، صاحب التصانيف العظيمة الجليلة ، وهو أكبر من أن شترجم له في هذه العجالة توفي سنة ٧٢٨ وكانت ولادته سنة ٦٦١ .

مصادر ترجمته : لقد تناول ترجمته معظم المؤرخين الذين تعدوا عن عصره وأفراد بالترجمة عدد غير قليل أيضا منهم ابن ناصر الدين في " الرد الوافر " وابن قدامة في " العقود الدرية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية " ومحمد كرد علي في " ترجمة شيخ الإسلام ابن تيمية " ومحمود بهجت البيطار في " حياة شيخ الإسلام ابن تيمية " ومحمد أبو زهرة " ابن تيمية حياته وعصره و آراؤه الفقهية " .

(٤) درء التعارض (٧/١٧٤) .

موقف علماء الإسلام من الاشتغال بعلم الكلام بقصد الرد على المخالفين :-

بعد هذا نأتى إلى موقف علماء السنة من الاشتغال بهذا العلم بقصد الرد على المخالفين من أهل البدع هل هو جائز أم ممنوع ؟  
والجواب على ذلك أننا بعد ما عرفنا اتفاق العلماء على ذم الكلام وأهله  
للأسباب التى ذكرتها وغيرها . اختلفوا فى جواز الاشتغال به وبالتالى الرد على  
أهله إلى فريقين .  
الفريق الأول :- فريق المجيزين .

ذهب قوم إلى جواز ذلك لكن بشرط " أن يضطر أحد إلى الكلام فلا يسمع  
السكوت إذا طمع برد الباطل وصرف صاحبه عن مذهبه أو خشي ضلال عامة أو نحو هذا (١)  
كما نقلنا ذلك عن ابن عبد البر . (٢) وكما يقول غيره . . " إلا أن يرى موضع  
حاجة يظن أنه إذا تكلم بالحق قيل منه ويحذر أنه يخطئ على الله فيرد الباطل  
بالباطل " (٣) وهو رأى ابن تيمية أيضا الذى كان يذهب إلى أنه يجوز مخاطبة  
أهل الأَصْطِلَاحِ باصطلاحهم إذا احتيج إلى ذلك وكانت المعانى صحيحة وإنما كرهه  
الأئمة إذا لم يحتج إليه (٤) . من هذه الأقوال مجتمعة يتبين لنا أن هناك فريقا  
من العلماء يذهب إلى جواز الرد على أهل الأهواء ومجانلتهم ولكن ليس على  
إطلاقه إنما إذا طمع فى رد الباطل ورجا صرف مبطل عن عقيدته ومذهبه  
أو خشي فتنة العامة وضلالها .

هذا هو الشرط الأول الذى شرطه علماء السلف فى جواز الرد على أهل  
الأهواء ، أما الشرط الثانى فهو مترتب على الأول وهو أن يشترط فيمن يتولى جسدال  
المبتدعة أن يكون ملما بطرقهم حتى لا يقدروا عليه كما سبق ذكر ذلك فى قول

( ١ ) راجع هذا القول ص .

( ٢ ) مرت ترجمته .

( ٣ ) صون المنطق ( ٨٤ ) .

( ٤ ) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ( ٢٣ / ١ ) .

مالك رحمه الله في رسالته لأبن فروج .

فإن اعرفت المعاني التي يقصدونها ووزنت بالكتاب والسنة بحيث يثبت الحق البديهي اثبتته الكتاب والسنة كان ذلك هو الحق (١) .

هذا هو رأى الفريق الأول وهو فريق المجوزين لأن يتولى فريق من الناس مجادلة المبتدعة بشرطين اثنين : الأول أن تدعو الحاجة الى ذلك والثاني أن يكون له علم بالرد حتى لا يخطئ فيرد الباطل بالباطل .

### الفريق الثاني :-

هو فريق المنانعين منعاً باتاً من الخوض في مجادلة المبتدعة والتالى تعلم طرقهم الكلامية ولم يستجبروا أن يقابلوا الفاسد بالفاسد ويردوا البدعة بالبدعة (٢) . حتى لو كان صاحبه يقصد به نصرته الكتاب والسنة .

---

(١) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول (٢٤/١) .

(٢) انظر ردء التعارض (٢٨٨/٧) وسئل ابن مهدى عن رجل ألف كتاباً يرفيه على الجهمية ، فأجاب رد عليهم بكتاب الله وسنة رسوله ؟ قالوا: بل بالرأى والمعقول ، قال : أخطأ . رد بدعة ببدعة انظر ترتيب المدارك (٤٠٣/١) .  
سير أعلام النبلاء (١٩٩/٩) .

وفى هذا يقول الإمام ابن رجب الحنبلى (ت ٧٩٥هـ) <sup>(١)</sup> : "فأما الدخول ففى كلام المتكلمين والفلاسفة فشر محض وقل من دخل فى شئ من ذلك الا تلتطخ فى بعض أوضارهم بحال الإمام احمد : لا يخلو من نظر فى الكلام أن متجههم ، وكان هو وغيره من أئمة السلف يحذرون من أهل الكلام وان ذبوا عن السنة" <sup>(٢)</sup> .

ويقول الإمام الأجرى (ت ٣٦٠هـ) <sup>(٣)</sup> : وكل من نسبه أئمة المسلمين إلى أنبياء مبتدع بدعة ضلالة فلا ينبغي أن يكلم ولا يسلم عليه ولا يناظر ولا يجادل" <sup>(٤)</sup> .

والسبب فى هذا التشديد من قبل هؤلاء العلماء ما كانوا يخشونه من الوقوع فى بدعتهم ، أو ما يصيبهم من أضرارهم ، وفوق ذلك ما يخشى عليهم من الفتنة يقول الأجرى "فإن قال قائل : فلم لا أناظره وأجادله وأرد عليه قوله ؟ قيل له : لا يؤمن عليك أن تناظره وتسمع منه كلاما يفسد عليك قلبك ويخدعك بباطله السيذى زين له الشيطان فتهلك أنت" <sup>(٥)</sup> ويقول الامام الخطيب

(١) هو أبو الفرج عبد الرحمن بن شهاب الدين بن أحمد بن رجب الحنبلى المحدث الفقيه الزاهد ، ألف مؤلفات عديدة وجيدة ، وأكثر من الشيخوخة توفي سنة ٧٩٥هـ .

مصادر ترجمته : الدرر الكامنة (٢/٤٢٨-٤٢٩) شذارات الذهب  
(٦/٣٣٩-٣٤٠) البدر الطالع (١/٣٢٨) الرسالة المتطرفة (١١١) ،  
معجم المؤلفين (٥/١١٨) .

(٢) فصل من علم السلف على الخلف (١٠٥) .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الحسين الأجرى الفقيه الشافعى المحدث كان صالحا عابدا له مصنفات عديدة منها كتاب الشريعة ، جاور بمنكة ثلاثين عاما ومها توفي رحمه الله سنة ٣٦٠هـ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٤/٢٩٢-٢٩٣) رقم : ٦٢٣ السيرة  
(١٦/١٣٣-١٣٦) رقم : ٩٢٠ طبقات الشافعية (٣/١٤٩) رقم : ١٣٣  
البداية (١١/٢٢٠) .

(٤) كتاب الشريعة (١/٣٤٠) صون المنطق (١٢٤) .

(٥) نفس المصدر (١/٣٤٠) .

(ت ٣٨٨ هـ) (١) في بيان السبب في ترك السلف النظر في علم الكلام ومناظرة أهله مبينا أن ذلك ليس عن عجز منهم " بل إنما تركوا هذه الطريقة وأعرضوا عنها لما تخوفوه من فتنستها وحذرهم من سوء مقبالتها " (٢) .

بل إن مقاطعة هؤلاء المبتدعة فيها سد لباب الشر وإغلاق لطرق الفساد لأن في جدالهم وتكليمهم نشرًا لأفكارهم وفساد هم ، يقول الإمام اللالكائي (٣) :  
فما جنى على المسلمين جناية أعظم من مناظرة المبتدعة ولم يكن لهم قهرهم وإن لال أعظم مما تركهم السلف على الحالة يموتون من الفيض كمدًا وردًا ولا يجدون إلى إظهار ريدعتهم سبيلًا حتى جاء المفرورون ففتحوا لهم إليها طريقًا ، وصاروا لهم إلى هلاك الإسلام دليلًا حتى كثرت بينهم المشاجرة وظهرت دعوتهم بالمناظرة وطرقت أسماع من لم يكن عرفها من الخاصة والعامة ومن هذه المفاصل التي ترتبت على الخوض مع المتكلمين ما كتبه المتكلمون في قضايا مختلفة " وتركوها بين أيدي الجماهير فأفسدوا عليهم معتقداتهم وأثاروا الشبه في الإسلام بتصريحهم في الشرع بمالهم يأتون به الله فإنه ليس في الشرع الحديث مثلاً عن الله بأنه يريد بإرادة حادثة ولا قد يمسى وما قاله المتكلمون في مسألة حدود العالم ليس كذلك في شريعة المسلمين ولا يقوم عليه برهان " (٥)

(١) هو أبو سليمان محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي الخطابي ، كان ثقة ثبتاً تقياً ورعاً ، له تصانيف كثيرة في فنون عديدة وكانت له موهبة شعريّة ويكسب قوته من التجارة ، تصوف في آخر عمره ودخل رباط الصوتية توفي سنة ٣٨٨ وكانت ولادته سنة ٣١٩ .

مصادر ترجمته : المنتظم ربن الجوزي (٣٩٧/٦) رقم ٣٣٢ وفيات الأعيان (٢١٦-٢٣٤/٢) رقم ٢٥٧ تذكرة الحفاظ (١٠١٨/٣-١٠٢٠) رقم ٩٥٠ طبقات الشافعية (٢٨٢-٢٩٠) رقم ١٨١ شذرات الذهب (١٢٧/٣-١٢٨)

معجم المؤلفين (٦١/٢) (٧٤/٤) .

(٣) سبق ترجمته

(٤) درء تعارف العقل والنقل (٧/٤٨٦-٤٨٧)

(٥) ص ١٢٨ (١٠٧)

(٦) ص ١٢٨ (١٠٧)

ويحدثنا الخطابي عن الطريقة التي سوغ بها العلماء اللجوء إلى جسد أهل البدع بعد أن يذكر الأئمة الماضين وإمساكهم عن ذلك: " فلما تأخر الزمان بأهله وفترت عزائمهم في طلب حقائق علوم الكتاب والسنة وقلت عنايتهم واعترضهم الطعن وبشبههم والمتحذلقون بجدلهم حسبوا أنهم إن لم يرد وهم عن أنفسهم بهذا النمط من الكلام ولم يدافعوه بهذا النوع من الجدل لم يقووا بهم ولم يظهرُوا في الحجاج عليهم ، فكان ذلك ضلّة من الرأى وغبناً فيه وخدعة من الشيطان والله المستعان " (١)

وكان السبب في هجر أحمد بن حنبل للحارث المحاسبى (ت ٢٤٣ هـ) (٢) تصنيفه كتاباً في الرد على المبتدعة ، حيث قال له : ويحك أأست تحكى بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم أأست تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر فى تلمسك الشبهات فيدعوهـم ذلك إلى الرأى والبحث " (٣) .

بعد ذكر الفريق الثانى وأدلته يجد ربي أن أشير إلى أنه بالنظر إلى كلام الأمام ابن تيمية نلاحظ عليه أنه يوجه كلام المانعين بحيث يتفق مع كلام المجيزين حيث يقول فى ذلك : " إنهم لم يذموا الكلام لمجرد ما فيه من الأطلاحات أو لفسط

(١) الفئدة عن الكلام (١/ ٣٩ - ١٤٠) درء تعارض العقل والنقل (٧/ ٢٨٦ - ٢٨٧)

(٢) هو أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبى ، من شيوخ الصوفية . توفى سنة ٢٤٣ هـ ببغداد .

مصادر ترجمته : طبقات الشافعية (٢/ ٢٧٥-٢٨٤) رقم : ٦٥ شمسذرات الذهب (٢/ ١٠٣) طبقات الصوفية السلمى (٥٦-٦٠) رقم : ٦ ، ميزان الاعتدال (١/ ٤٣٠-٤٣١) رقم : ١٦٠٦ .

(٣) اخفاء علوم الدين (١/ ١٦٤) وكذلك طبقات الشافعية (٢/ ٢٢٨) .



كلفظ الجوهر والعرض والجسم وغير ذلك بل لأن المعاني التي يعبرون عنها بهذه العبارات فيها من الباطل المذموم من الأدلة والأحكام ما يجب النهي عنه .

ثم يقول . فإذا عرفت المعاني التي يقصدونها ووزنت ذلك بالكتاب والسنة بحيث يثبت الحق الذي أثبتته الكتاب والسنة كان ذلك هو الحق " ( ١ )

ويقول في موضع آخر في توجيه هذا المنع أيضا " والمقصود أنهم نهوا عن المناظرة من لا يقوم بواجبها أو مع من لا يكون في مناظرته مصلحة راجحة أو فيها مفسدة راجحة فهذا أمور عارضة تختلف باختلاف الأحوال " .

هذه خلاصة الحديث في هذه المسألة والتي يترجح عندنا فيها مذهب الفريق المجيز إذا غضضنا الطرف عن توجيه ابن تيمية للكلام الفريق الثاني وذلك نظرا لأدلتهم القوية من الكتاب والسنة وعمل السلف والله أعلم . عود إلى الحديث عن الإمام مالك في آرائه العقدية :

وإذا كان الإمام مالك رحمه الله يكره الكلام في دين الله وفي صفات الله عز وجل فإنه اضطر بتعبير ابن عبد البر - إلى بيان رأيه في هذه المسائل ، ولم يكن ذلك من فراغ ولكن كان عن علم ودراسة ، فقد بينت من قبل كيف كان يحذر من أن يتولس الرد على المبتدعة غير المتمكن المتمرس ومن هنا فإن مالكا كان له علم بالسرد على المخالفين من أهل الفرق . فمن أين حصل على هذا العلم ؟ .

الروايات تشير إلى ابن هرمز ( ت ١٤٨ هـ ) <sup>( ٢ )</sup> الذي لازمه الإمام مالك سبع

( ١ ) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول ( ٢٤ / ١ ) .

( ٢ ) هو الإمام أبو بكر عبد الله بن يزيد بن هرمز الأصم ، أحد الأعلام عداؤه فسي التابعين كان يتعبد ويتزهد وكان مالك يجالسه كثيرا وقال : كنت أحسب أن اقتدى به توفي سنة ١٤٨ .

مصادر ترجمته : تاريخ البخاري ( ٢٢٤ - ٢٢٥ ) رقم : ٧٣٣ الجرح والتعديل ( ١٩٩ / ٥ ) رقم : ٩٢٤ سيرة أعلام النبلاء ( ٣٧١ - ٣٨٥ ) رقم :

سنتين وقيل ثمان لم يخلطه بغيره <sup>(١)</sup> هذا الرجل الذي تأثر به مالك تأثراً بالغماً هو الذي أخذ عنه هذا العلم كان كما يقول مالك نفسه من أعظم الناس بالرد على أهل الأهواء وما اختلف فيه الناس <sup>(٢)</sup> وذكر أنه كان يأتيه إلى بيته بكرة فما يخرج ممن عنده حتى الليل <sup>(٣)</sup> .

ومن هنا فلاعجب أن نجد للأمام مالك رسالة في الرد على أهل الأهواء هي من خيار الكتب الدالة على سعة علمه في هذا المجال <sup>(٤)</sup> ، إلا أن هذه الرسالة لم تصلنا ولو وصلتنا لاستطعنا أن نتعرف من خلالها على المواضيع التي تدور حولها .

ونخرج بالتالي بفكرة واضحة عن منهجه في العقائد وفي الرد على المخالفين من أهل الأهواء ولكن عدم وصول هذه الرسالة إلينا لا يعني أننا لم نصل إلى معرفة آرائه في هذا الجانب ، بل إن المطلع على ترجمته وأقواله في المصادر المختلفة يستطيع أن يكون لديه فكرة ولو جزئية عن منهجه في العقائد .

== ١٥٩ وانظر المجلة التاريخية المصرية ( ٢ / ١٩٥٨ / ص ٥٥ ) .  
جمال الشيال . من أعلام الاسكندرية في العصر الإسلامي عبد الرحمن بن هرمز الأعرج التابعي الجليل .

- ( ١ ) الأمام مالك لأبي زهرة ( ٨٩ ) .
- ( ٢ ) كتاب الجامع لأبن أبي زيد ( ١٤٩ ) .
- ( ٣ ) الأمام مالك لأبي زهرة ( ٨٩ ) .
- ( ٤ ) الأمام مالك لأمين الخولي ( ٧١ ) .

ومن خلال اطلاعي على المصادر المختلفة بهذا الشأن وجدت أن الإمام مالكاً تكلم في كل المواضيع المتصلة بالعقيدة تقريباً وفيما يلي من البحث أحاول أن أتعرض لأرائه فيها وهذه المسائل هي :

- ( ١ ) البدعة عموماً ( ٢ ) والائيمان
- ( ٣ ) القدر ( ٤ ) صفات الله تعالى ومنها
- ( ٥ ) رؤية الله تعالى . ( ٥ ) روعة الكلام وصفة الاستواء
- ( ٦ ) التفاضل بين الصحابة .
- ( ٧ ) موقفه من التصوف وغيرها من المسائل التي تتصل بالعقيدة والتي سوف أتعرض لها بالحديث ان شاء الله .
- وبعد فلم يبق أمامي إلا أن أعرض لأرائه تلك وبإيجاز شديد لأن الغرض من البحث هو بيان تأثير الإمام مالك في أتباعه من علماء المغرب وليس القصد دراسته شخصيته
- \* \* موقف الإمام مالك من البدعة :

#### ( ١ ) تعريف البدعة :-

أما في اللغة فالأصل فيها الاختراع على غير مثال سابق .  
قال في الصحاح : " أبدعت الشيء اخترعته لا على مثال ، والله تعالى بد يسمع السماوات والأرض والبديع المبتدع . والبديع : المبتدع أيضاً " ( ١ ) .  
ويقول الإمام الشاطبي ( ت ٧٩٠ هـ ) ( ٢ ) في تعريف البدعة في اللغة

- ( ١ ) الصحاح للجوهري ( ٣ / ١١٨٣ ) .
- ( ٢ ) هو الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي الأندلسي من أعلام الأندلس في القرن الثامن شهد له كثير من العلماء بالفضل وهو من أفراد العلماء المحققين الأثبات ، وكان أصولياً ومفسراً وفقهياً ومحدثاً ولغوياً نظاراً ، وله مؤلفات بارعة منها : الموافقات في الأصول وكتاب الاعتصام توفي سنة ٧٩٠ هـ .

مصادر ترجمته : شجرة النور الزكية ( ٢٣١ ) رقم : ٨٢٨ فهرس الغيبة

وأصل مادة بدع للاختراع على غير مثال سابق ومنه قوله تعالى : ( بِدِيعِ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ ) البقرة : ١١٧ : أى اخترعها على غير مثال سابق متقدم ، وقوله تعالى :  
( قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ ) الأحقاف : ٩ : أى ما كنت أول من جاء بالرسالة من الله  
إلى العباد بل تقدمنى كثير من الرسل ويقال ابتدع فلان بدعة يعنى ابتداء طريقة  
لم يسبقه إليها سابق ( . . . ) ( ١ ) .

هذا فى اللغة ، أما تعريف البدعة فى الاصطلاح فهى : " طريقة فى الدين  
مخترة تضاهى الشرعية يقصد بالسلوك عليها المبالغة فى التعبد لله سبحانه " ( ٢ )  
والفرق بين التعريفين " أن البدعة فى الشرع مذمومة بخلاف اللغة فإن كل شئ أحدث  
على غير مثال سابق يسمى بدعة سواء كان محمودا أو مذموما " ( ٣ )

فالبدعة على هذا إنما يقصد منها صاحبها الزيادة فى التعبد والتقرب إلى  
الله تعالى كما قال تعالى : ( وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ  
اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا ) ( الحديد : ٢٧ ) ، أى أنهم قصدوا بذلك رضوان الله  
فما قاموا بها التزموه حق القيام . وهذا ذم لهم من وجهين .

== الكتانى ( ١٩١/١ ) رقم : ٥٥ نيل الأبتهاج للتنبكتي ( ٤٦ ) . برنامج  
المجارى ( ١١٩-١٢٢ ) رقم : ٤ معجم المؤلفين ( ١١٨/١ ) مقدمة  
الدكتور أبى الأوفى على كتاب الأقسام والأشكال للشاطبى .

( ١ ) الاعتصام للشاطبى ( ٣٦/١ ) .

( ٢ ) الاعتصام ( ٣٧/١ ) .

( ٣ ) فتح البارى ( ٢٥٣/١٣ ) والأستذكار ( ٢٣٢/٢ ) .

أحدهما : الابتداع فى دين الله مالم يأمر به الله .

الثانى : عدم قيامهم بما التزموه ما زعموا أنه قرينة يقربهم الى الله عز وجل (١)

فصاحب البدعة يقع فى المحذور من هذا الباب - حيث يحاول أن يزيد على القدر الذى حدده الشارع ظنا منه أنه بذلك يزيد قرينة إلى الله وما يرى أن ذلك منه يعد اتهاماً للسلف الصالح وهو " أكبر ناقض لشرعة المهديين " . حيث أن استحسان مالم يأت بتحسينه نقل ، ورد ما ثبت بنقل العدل (٢) ، ووجه ذلك أن نبينا صلى الله عليه وسلم لم ينتقل إلى الرفيق الأعلى ، حتى أكمل الله به الدين وأتم به النعمة ، فقال تعالى : ( الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا ) ( المائدة : ٣ ) . وهى دليل على أنه تعالى أكمل الدين للمؤمنين فلا يحتاجون معه إلى زيادة أبداً (٣)

فمن أراد أن يتقرب إلى الله بغير ما فرضه الله ومينه رسوله صلى الله عليه وسلم ، فكأنما أراد أن يتقرب بشيء قصر عنه النبى صلى الله عليه وسلم والصحابة رضى الله عنهم وهذا هو الباطل بعينه ولذلك كان السلف الصالح يحذرون من الوقوع فى مثل هذا الضلال ، كما نقل عن مالك أنه قال : " من ابتدع فى الاسلام بدعة يراها حسنة فقد زعم أن محمداً صلى الله عليه وسلم خان الرسالة ، لأن الله يقول ( الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ ) فما لم يكن يومئذ دينا فلا يكون اليوم دينا " (٤) .

والنبى صلى الله عليه وسلم كان شديد الحرص على تربية أتباعه على هذه المفاهيم شديد الغضب على من يرتكب مثل هذه الأخطاء كما جاء ذلك فى حديث أنس رضى الله عنه (٥) ، أن نفرا من أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم سألوا بعض

(١) تفسير ابن كثير (٤/٤٩٢) ط دار الفكر (١٤٠٨/١٩٨٨) .

(٢) عقد الزهرجد فى تحية أمة محمد السيوطى (ص ٥) الأمر بالمعروف والنهى عن

المنكر للسيوطى (٦) .

(٣) تفسير ابن كثير (١/٢٠) .

(٤) الاعتصام (١/٤٩) .

(٥) هو أنس بن مالك بن النضر الأنصارى ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم

أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر، فلما أخبرتهم كأنهم تقالوها فقالوا: وأين نحن من النبي صلى الله عليه وسلم قد غفر له ماتقدم من ذنبه ومات آخر قال أحد هم: أما أنا فأصلي الليل أبداً وقال آخر: أما أنا أصوم الدهر ولا أفطر وقال آخر: أما أعتزل النساء فلا أتزوج النساء أبداً .

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: " ما بال أقوام يقولون كذا وكذا ؟ أما والله أني لأخشاكم لله وأتقاكم له ولكني أصوم وأفطر وأصلي وأرقد وأتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني " (١) .

وقد ورد في ذم البدع أحاديث وآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين نقلها الأئمة الشاطبي (٢) وغيره ، فورد بعضها هنا للتنبيه فقط .  
فأما الأحاديث فقد ورد في الصحيح من حديث عائشة رضي الله عنها (٣) أن

== وخادمه روى عنه وعن أبي بكر وعمر وعثمان وابن مسعود وغيرهم ، وعنه الحسن وأبو بكر المزني وقتادة والزهري وغيرهم ولد بالمدينة ونزل بالبصرة واستقر بها وبها توفي سنة ٩٣ .

مصادر ترجمته: الإصابة (١/ ٧١-٧٢) رقم: ٢٧٧ تهذيب التهذيب مصاب (١/ ٣٧٦-٣٧٩) رقم: ٦٩٠ تذكرة الحفاظ (١/ ٤٢-٤٥) رقم: ٢٣ المعارف (١٠٤) أسد الغابة (١/ ١٥٠-١٥٢) رقم: ٢٥٨ .

(١) أخرجه البخاري في كتاب النكاح (باب الترغيب في النكاح) رقم: ٥٠٦٣ الفتح (٩/ ١٠٤) ومسلم في كتاب النكاح (باب استحباب النكاح لميتة نفسه اليه ووجد موءنة) (٢/ ١٠٢٠) رقم: ١٤٠١ والنسائي في كتاب النكاح (باب الحث على النكاح) (٦/ ٤٩-٥٠) وأحمد في المسند (٣/ ٢٤١، ٢٥٩، ٢٨٥) .

(٢) الاعتصام (١/ ٦٨) وما بعدها .

(٣) هي أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر رضي الله عنهما ، تزوجها النبي عليه السلام قبل الهجرة ومنى بها بعدها وهي من أكثر الصحابة رواية قال عنها ==

النبي صلى الله عليه وسلم قال : " من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد " وفي رواية : " من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد " (١) أى مردود عليه .

قال الإمام الشاطبي : " وهذا الحديث عده العلماء ثلثاً إلا سلام لأنه جمع وجوه المخالفة لأمره عليه السلام ويستوى في ذلك ما كان بدعة أو معصية " (٢) .  
وأخرج الامام مسلم ( ت ٢٦١ هـ ) (٣) عن جابر بن عبد الله (٤)

عطاء : " كانت عائشة من أفقه الناس وأعلم الناس وأحسن الناس رأياً " رمت بالافك فبرأها الله منه وجلد النبي الذين ولغوا في ذلك . كانت أحب الناس إلى النبي صلى الله عليه وسلم . توفي عنها النبي وهي ابنة ثمانى عشرة سنة . شاركت في وقعة الجمل ، خرجت لتصلح بين الفئتين المتقاتلتين توفيت رحمها الله ورضى الله عنها سنة ٥٧ هـ ودفنت بالبقيع  
مصادر ترجمتها : طبقات ابن سعد ( ٨ / ٥٨ - ٨١ ) حلية الأولياء ( ٢ / ٤٣ - ٥٠ ) رقم : ١٣٤ اسد الغابة ( ٧ / ١٨٨ - ١٩٢ ) رقم ٧٠٨٥ البغدادية والنهائية ( ٨ / ٩٤ - ٩١ ) سير أعلام النبلاء ( ٢ / ١٣٥ - ٢٠١ ) رقم : ١٩٠ .  
الأصابة ( ٤ / ٣٥٩ - ٣٦١ ) رقم : ٧٠٤ تهذيب التهذيب ( ١٢ / ٤٣٣ - ٤٣٦ ) رقم : ٢٨٤١ .

- (١) سبق تخريجه ( ص ٥٨ )
- (٢) الاعتصام ( ١ / ٦٨ ) .
- (٣) هو الإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري أحد الأئمة الحفاظ صاحب المصنف المشهور بصحيح مسلم ثانى كتاب بعد صحيح البخارى ، روى عن خلق لا يحصون كثرة وروى عنه مثلهم . توفي سنة ٢٦١ هـ ، وكانت ولادته سنة ٢٠٤ هـ .
- مصادر ترجمته : الجرح والتعديل ( ٨ / ١٨٢ - ١٨٣ ) رقم : ٧٩٧ تاريخ بغداد ( ١٣ / ١٠٠ - ١٠٤ ) رقم : ٧٠٨٩ سير أعلام النبلاء ( ١٣ / ٥٥٢ - ٥٨٠ ) رقم : ٢١٧ تهذيب التهذيب ( ١٠ / ١٢٦ - ١٢٨ ) رقم : ٢٢٦ .
- (٤) هو الصحابي الجليل جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام - بن كعب بن غنم الأنصاري السلمي ، أحد أكثرين للرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رضى الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في خطبته : " أما بعد  
فإن أصدق الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد ، صلى الله عليه وسلم ،  
وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة .<sup>(١)</sup>

وعن أبي هريرة <sup>(٢)</sup> رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
" من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من يتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم  
شيئا ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الأثم مثل آثام من يتبعه لا ينقص ذلك من  
آثامهم شيئا " <sup>(٣)</sup> .

== شهد العقبة وأكثر المشاهد مع النبي صلى الله عليه وسلم ، كانت له بعد  
وفاة النبي حلقة في المسجد النبوي يؤخذ عنه فيها العلم ، توفي سنة  
٥٧٤هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٢٠٧ / ٢ ) رقم : ٢٢٠٨ الجرح والتعديل  
( ٤٩٢ / ٢ ) رقم : ٢٠١٩ ، السير ( ١٨٩ - ١٩٤ ) رقم : ٣٨ ، الأصابة  
( ٢١٣ / ١ ) رقم : ١٠٢٦ .

( ١ ) أخرجه مسلم في كتاب الجمعة ( باب تخفيف الصلاة والخطبة ) رقم الحديث :  
٨٦٧ صحيح مسلم ( ٥٩٢ / ٣ ) .

( ٢ ) هو الصحابي الجليل عبد الرحمن بن صخر الدوسي أبو هريرة كان من أحفظ  
الصحابة لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة مهاجرا عام  
خيبر ولازم النبي صلى الله عليه وسلم ، وصير على الجوع ودعاه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بالحفظ

مصادر ترجمته حلية الأولياء ( ٣٧٦ - ٣٨٥ ) رقم : ٨٥ سير أعلام النبلاء  
( ٥٧٨ - ٦٣٢ ) رقم : ١٣٦ الاصابة في معرفة الصحابة ( ٢٠٢ - ٢١١ )  
رقم : ١١٩٠ ، أسد الغابة ( ٣١٨ - ٣٢١ ) رقم : ٣١٩ تهذيب  
التهذيب ( ٢٦٢ - ٢٦٧ ) رقم : ١٢١٦ .

( ٣ ) أخرجه مسلم في كتاب العلم ( باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى  
هدى أو ضلالة ) رقم الحديث ٢٦٧٤ ، انظر صحيح مسلم ( ٢٠٦٠ / ٤ ) .



وعن ابن مسعود (١) ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، " أنا فرطكم على الحوض وليختلجن رجال دوني فأقول يارب أصحابي فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك " (٢)

== وأبو داود فى كتاب السنة (باب لزوم السنة) رقم: الحديث: ٤٦٠٩ سمين  
أبى داود (٢٠١/٤) والترمذى فى كتاب العلم (باب فيمن دعا الى هدى  
فاتبع أو الى ضلالة رقم: ٢٦٧٤ سنن الترمذى (٤٢/٥) . وابن ماجه  
فى المقدمة (باب من سن سنة حسنة أو سيئة) رقم: ٢٠٦ . سنن ابن ماجه  
(٧٥/١) والإمام أحمد فى المسند (١٨/٣) .

(١) هو الصحابى الجليل أبو عبد الرحمن عبد الله بن مسعود بن غافل بن غافل  
الهمذلى أسلم قديما فى مكة وهو أول من جهر بالقرآن بمكة حتى أودى فبى  
ذلك ، خدم الرسول صلى الله عليه وسلم وهاجر الهجرةتين شهد بدرا  
وأُخذاً وسائر المشاهد وكان من أعلم الصحابة بالقرآن والتفسير وجهه عمر  
إلى الكوفة يعلم الناس واستقدمه عثمان فى خلافته إلى المدينة ومها توفى  
سنة ٣٢ .

مصادر ترجمته: حلية الأولياء (١٢٤-١٣٩) رقم: ٢١ ، أسد الغابسة  
(٣/٣٨٤-٣٩٠) رقم: ٣١٧٧ سير أعلام النبلاء (١/٤٦١-٥٠٠) رقم: ٨٧ ،  
الأصابة فى معرفة الصحابة (٢/٣٦٨-٣٧٠) رقم: ٤٩٥٤ .  
(٢) أخرجه الإمام البخارى فى كتاب الرقائق (باب فى الحوض) رقم الحديث: ٦٥٧٦  
انظر الفتح (٤٦٣/١١) وفى كتاب الفقه (باب ما جاء فى قول الله  
تعالى : (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) رقم الحديث  
٤٠٧٩ الفتح (٣/١٣) . وأخرجه الإمام أحمد بمعناه : رقم الحديث  
٣٦٣٩ المسند (٢٣١/٥) بتحقيق أحمد شاكر والإمام مسلم فى كتاب  
الأئمة (باب الناس تبع لقريش والخلافة فى قريش) رقم الحديث ١٨٢٢ .  
صحيح مسلم (٣/١٤٥٣-١٤٥٤) .

هذا عن الأحاديث ، أما الآثار عن السلف من الصحابة والتابعين فسمي  
 كثيرة أيضا من ذلك ما روى عن حذيفة بن اليمان <sup>(١)</sup> رضى الله عنه أنه أخذ حجريين  
 فوضع أحدهما على الآخر ثم قال لأصحابه : " هل ترون ما بين هذين الحجرين من  
 النور قالوا : يا أبا عبد الله ما نرى بينهما من النور إلا قليلا قال : والذي نفسى بيده  
 لتظهرن البدع حتى لا يرى من الحق إلا قدر ما بين الحجرين من النور . والله لتفشون  
 البدع حتى إذا ترك منها شيء قالوا : تركت السنن " <sup>(٢)</sup> .  
 وعن ابن عباس <sup>(٣)</sup> ، رضى الله عنهما قال ما يأتي على الناس عمام  
 إلا أحدثوا بدعة وأماتوا سنة حتى تحيا البدع وتموت السنن " <sup>(٤)</sup> .  
 وعن ابن مسعود <sup>(٥)</sup> ، رضى الله عنه - قال : " الاقتصاد فى السنة خير من

---

(١) هو الصحابي الجليل حذيفة بن حنظل بن جابر العيسى ، واليمان لقب أبيه  
 حنظل ، وهو صاحب سر رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنافقين فقصده  
 أخبره بأسمائهم واستكنمه فحفظ سر رسول الله صلى الله عليه وسلم شهيد  
 أحدا وولاه عمر بن الخطاب المدائن فقام بالولاية أحسن قيام وفتح همدان  
 والرى وسندان وصالحه صاحب نهاوند توفى رضى الله عنه فى المدائن  
 سنة ٣٦ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٣/٩٥-٩٦) رقم : ٣٣٢ ، الجرح والتعديل  
 (٣/٢٥٦) حلية الأولياء (١/٢٧٠-٢٨٣) رقم : ٤٢ أسد الغابسة  
 (١/٤٦٨-٤٧٠) رقم : ١١١٣ السير (٢/٣٦١-٣٦٩) رقم : ٧٦ .

(٢) انظر الاعتصام (١/٧٨) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) رواه الهيثمى فى مجمع الزوائد (١/١٨٨) وقال : رواه الطبرانى ورجاله

موثقون وهو فى المطالب العالية لأبن حجر رقم : ٢٩٦٤ ، المطالب العالية

(٣/٩٠) وهو فى الاعتصام الشاطبى (١/٨٢) .

(٥) سبقت ترجمته .

الاجتهاد في البدعة " (١) .

وعن الحسن البصري (٢) (ت. ١١٠ هـ) ، قال : " صاحب البدعة لا يسجد اد  
اجتهاد اضياما وصلاة الا اذ اتت من الله بعدا " (٣) .

هذه بعض الأحاديث وبعض الآثار في ذم البدع وأهلها وهي كلها تحذر  
كما رأينا من الوقوع في البدعة لأنها هدم للدين ، وصد عن السنة التي أمرنا أن  
نتمسك بها لأن فيها النجاة في الدنيا والآخرة .

ومن هنا وجدنا الإمام مالكا رحمه الله - من أشد الناس تحذيرا من البدع  
مهما كانت صغيرة وكانت مواقفه مع المبتدعة مشهوده وقد نقل اليها من تلك المواقف  
شيء كثير . فمن ذلك ما رواه أبو مصعب الزبيري (٤) صاحب مالك في تخوف مالك  
من البدعة وإشفاقه منها قصته مع إمام من أئمة السنة وهو عبيد الرحمن بن مهند (٥)

(١) أخرجه اللالكائي في ( شرح أصول اعتقاد أهل السنة ) ( ١ / ٥٥٥ ، ١٨٨ ) ،

والدارمي في السنة رقم ٢٢٣ ، والحاكم في المستدرک ( ١ / ١٠٣ ) والبيهقي  
في السنن الكبرى ( ٤ / ١٩ ) وهو في المطالب العالية من طريق عبد الرحمن  
بن يزيد مرفوعا رقم : ٢٩٦٣ المطالب ( ٣ / ٩٠ ) وقال عنه الحاكم صحيح على  
شرط الشيخين ، ووافقه الذهبي وهو في زوائد الهيثمي ( ١ / ١٢٣ ) قال  
عنه الهيثمي " فيه محمد بن بشير الكندي ، قال يحيى بن معين ليس بثقة " .

(٢) هو أبو سعيد الحسن بن أبي الحسن يسار البصري ولد بالمدينة سنة ٢١

كان والده مولى من ميسان أحضر إلى المدينة زمن الفتح نشأ الحسن البصري  
بوادى القرنى ثم انتقل إلى البصرة روى عن عدد من الصحابة وأكثر مروياته عن  
أنس بن مالك وكان عالما ورعا شجاعا ، توفي رحمه الله بالبصرة سنة ١١٠ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد ( ٧ / ١٥٦ - ١٢٨ ) المعارف لابن قتيبة

( ٢٢٥ ) حلية الأولياء ( ٢ / ١٣١ - ١٦١ ) رقم : ١٦٩ سير أعلام النبلاء

( ٤ / ٥٦٣ - ٥٨٨ ) رقم : ٢٢٣ تهذيب التهذيب ( ٢ / ٢٦٣ - ٢٧٠ ) رقم : ٤٨٨

فوائد سركين ( ١ / ٩٤ - ٩٥ ) .

(٣) انظر ابن وضاح في البدع ( ص ٢٧ والأعتصام ( ١ / ٨٢ ) وروى مرفوعا وهو منكر

انظر سلسلة الأحاديث الصحيحة ( رقم : ١٤٩٣ ) ( ٣ / ٦٨٤ ) .

(٤) سبقت ترجمته .

(٥) سبقت ترجمته .

رحمه الله - حين قدم المدينة فصلى ووضع رداءه بين يدي الصف فلما سلم الإمام  
 رقه الناس بأبصارهم ورمقوا مالكا وكان قد صلى خلف الإمام ، فلما سلم قال مالك :  
 مَنْ هَذَا هُنَا مِنَ الْحَرَسِ ؟ فجاءه نفسان ، فقال : هذا صاحب هذا الثوب فاحبسناه  
 فحبس . فقيل له : إنه ابن مهدي . فأرسل إليه وقال : أما خفت الله واتقينه أن وضعت  
 ثوبك بين يديك في الصف وشغلت المصلين بالنظر إليه وأحدثت في مسجدنا شيئا  
 ما كنا نعرفه ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : " من أحدث في مسجدنا هذا  
 حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين " (١) فبكى ابن مهدي وألّى على  
 نفسه أن لا يفعل ذلك أبدا في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ولا في غيره (٢) .  
 وفي رواية أخرى : قال ابن مهدي : يا أبا عبد الله إنه كان يوما حارا كما رأيت  
 فتقلدائي على ، فقال مالك : الله ما أردت بذلك الطعن على من مضى والخلاف  
 عليهم . قال الله . قال مالك : خليه (٣) . وهناك واقعه أخرى أوردها ابن  
 العربي (٤) بتفسيره لقوله تعالى ( فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ  
 فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) النور : ٦٣ .  
 وهي أن مالكا أتاه رجل فقال : يا أبا عبد الله من أين أحزم ؟

---

( ١ ) الحديث بهذا اللفظ لم أعثر عليه وإنما الموجود ٣ المدينة حرام ما بين غير إلى  
 كذا فمن أحدث فيها حدثا أو آذى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة  
 والناس أجمعين " أخرجه البخاري في الجزية (باب نمة المسلمين وجوارهم  
 واحدة) رقم : ١٨٧ (الفتح ٤ / ٨١) ، وسلم في الحج (باب فضل المدينة)  
 رقم الحديث . ١٣٧٠ .

( ٢ ) الاعتصام ( ١ / ١١٨ ) .

( ٣ ) المدارك ( ١ / ١١٧ ) .

( ٤ ) هو الامام أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد بن العربي المعافيسي  
 الأشبيلي المالكي ، ولد سنة ٤٦٨ هـ ، بأشبيلية كان اماما في الأصول

قال : عن زى الحليفة <sup>(١)</sup> ، من حيث أحرم النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال الرجل : إني أحب أن أحرم منى المسجد ، فقال : لا تفعل فإني أخاف عليك الفتنة قال الرجل ، وأى فتنة هذه ؟ إنما هي أميال أزيد ها ، فقال الإمام مالك عند ذلك : وأى فتنة أعظم من أن ترى أنك سبقت إلى فضيلة قصر عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ أما سمعت الله يقول : ( فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) النور ٦٣ .

وهذه الفتنة التي ذكرها مالك - رحمه الله - تفسيراً للآية الكريمة هي شأن أهل البدع وقاعدتهم التي يؤسسون عليها بنيانهم ، فإنهم يرون أن ما ذكره الله فسي كتابه وما سنده نبيه صلى الله عليه وسلم دون ما اهتموا إليه بعقولهم .

وفي مثل ذلك يقول الصحابي الجليل عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه <sup>(٢)</sup> حينما مرقوم يجمعهم رجل يقول لهم : رحم الله من قال : كذا وكذا مرة ( سبحان الله ) فيقول القوم : ويقول رحم الله من قال كذا وكذا مرة ( الحمد لله ) . يقول ابن مسعود : لقد هديتم لما لم يهتد له نبيكم وإنكم لتمسكون بذنوب ضلالة <sup>(٣)</sup> .

== والفروع . رحل الى المشرق فلقى في رحلته كثيرا من العلماء الأعلام واخذ عنهم منهم أبو حامد الغزالي والطرطوشي وغيرهما وأخذ عنه عدد كبير منهم القاضي عياض ، ألف في جميع فنون العلم من مؤلفاته أحكام القرآن ، أنوار الفجر قانون التأويل ، عارضة الأخوذي ، العواصم من القواصم . توفي سنة ٥٤٣ مصادرت ترجمته : وفيات الأعيان ( ٢٩٦-٢٩٧ ) رقم : ٦٢٦ نفح الطيب ( ٢٥٤-٤٣ ) رقم : ٨ سيرة أعلام النبلاء ( ٢٠٤-٢٠٥ ) رقم : ١٢٨ التاج المكلل ( ٢٨٥-٢٨٥ ) رقم : ٣٠٨ ، وانظر الدراسة التي قدمها عنه الدكتور عمار طالبي في آراء أبي بكر بن العربي الكلامية الجزء الأول وكذلك مقدمة كتاب قانون التأويل .

( ١ ) هو ميقات أهل المدينة للحج والعمرة وقته لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم .

( ٢ ) سبقت ترجمته .

( ٣ ) الاعتصام ( ١٣٢-١٣٣ ) وأخرجه الدارمي في السنن ( ٦٨-٦٩ ) :

وهذا الذى ذهب إليه مالك فى تفسير الآية الكريمة يدل على علمه الواسع بدقائق القرآن <sup>(١)</sup> وسيأتى فى ثنايا هذا البحث ما يدل على ذلك أكثر فأكثر وكانت أكثر مواقفه قوة وصلابة وجراءة تلك التى كانت موجهة ضد المبتدعة من أهل الفرق الذين أحدثوا فى دين الله أمورا لم يأذن بها الله تعالى ولا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد أحدثت هذه البدع التى أحدثوها فى دين الله شرخا كبيرا فى جسد الأمة الإسلامية . وما هذه الانقسامات وهذه الصراعات التى تنهك قوة المسلمين إلا نتيجة لما أحدثته تلك الفرق من البدع فى دين الله . إن الإسلام الذى جاء به نبينا صالح الله عليه وسلم واحد وكتابه واحد هو القرآن الكريم

== وابن وضاح فى البدع ( ٨-١٠ ، ١١ ، ١٢-١٣ ) من طرق عدة عن ابن

مسعود ( وابن الجوزى فى تلبيس إبليس ( ص ١٦-١٧ ) .

( ١ ) فى مناظرة للأمام الشافعى مع محمد ابن الحسن صاحب أبى حنيفة - رحمهم

الله جميعا - قال الشافعى : هل صاحبكم ( يعنى أبى حنيفة ) أعلم بكتاب الله

أم صاحبنا ( يعنى مالكا ) ، قال محمد بن الحسن ، بل صاحبكم " انظر

الحلية ( ٣٢٩ / ٦ ) . ومن هذا القبيل ما نقله الشاطبى عن الإمام مالك

أنه حمل قوله تعالى ( يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ ) إلى قوله بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

على أهل الاختلاف من أهل الأهواء ، قال مالك " ما آية فى كتاب الله أشد

على أهل الاختلاف من هذه الآية . انظر الاعتصام ( ١ / ٥٦ ) .

ويقول الامام أبو عمرو البهلول بن عمرو بن صالح بن عبدة التجيبى ( ت ٢٣٤ هـ )

" ما رأيت أنزع بآية من كتاب الله عز وجل من مالك . معالم الإيمان

• ( ٦٧ / ٢ )

الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وهو الكتاب الذى أنزله الله لهداية البشرية لا لضلالتها ولجمع المسلمين وتوحيد كلمتهم لا لتفرقهم وتناذبهم ، وهو الذى جمع الله به بين قلوب العرب حتى أصبحوا أمة واحدة بعد أن كانوا أمما متفرقة متناحرة يقتل أحد هم الآخر لأسباب تافهة .

ان المتتبع لسيرة السلف الصالح رضى الله عنهم لا يكاد يعثر على نقاش واحد دار بينهم فى مسائل العقيدة " ولم يستفسروا عن شئ بصددها كما كانوا يفعلون فى شأن الزكاة والصيام والحج وما إليه ، ولم يرد فى رواين الحديث وآثار السلف

أن صحابيا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صفات الله أو اعتبرها صفات ذات أو هيئات فعل<sup>(١)</sup> ، لما كان يعترى هذا الجانب عندهم من الوضوح الذى لا لبس فيه ولا غموض . فكان موقفهم نحوها التسليم بكل ما جاء به النبى صلى الله عليه وسلم من عند الله تعالى . . " وكانوا كلهم على إثبات ما نطق به الكتاب العزيز والسنة النبوية كلمتهم واحدة من أولهم إلى آخرهم " <sup>(٢)</sup> ، تلك سيرتهم ، رضى الله عنهم مع قريبهم من الوحي وعلمهم بأسرار اللغة العربية التى هى لغة القرآن . والسند الذى ساعدهم على هذا السلوك عدة عوامل .

أول هذه العوامل أن الصحابة عايشوا الرسول صلى الله عليه وسلم وأدركوا زمان الوحي وشرف الصحبة وأزال نور الصحبة عنهم ظلمة الشكوك والأوهام <sup>(٣)</sup> (٢) أنهم انصرفوا للفتوح بكل إيمانهم فلم يبق لديهم متسع من الوقت لمثل تلك المباحث .

(٣) حميتهم سليقتهم اللغوية من الوقوع فى الخلط بين مستويات اللغة فكانت لهم القدرة على التصرف فى فهمها والتعامل مع النص القرآنى .

(١) الخطط للمقرئ (٣٥٦/٢) ط بولاق سنة ١٢٢٠ .

(٢) اعلام الموقعين (٤٩/١) .

(٣) مفتاح دار السعادة لطاش كبرى زاده (٣٢/٢) .

وظل الأمر كذلك حتى نبتت نابتة في الإسلام تجادل في دين الله وتشكك في عقائد المسلمين وكان ذلك نتيجة لتساع رقعة الفتوحات الإسلامية ودخول الناس في دين الله أفواجا وكان فيمن دخل في هذا الدين قوم ليس حبا فيسسه ولكن دخلوا هذا الدين وهم يحملون معهم أوزار الجاهلية التي تربوا فيها ورضعوا من لبنها من حقد دين لهذا الدين . ووثنية متأصلة في قلوبهم فسأوا أن هدم صرح هذا الدين لا يتم من خارجه بل يجب أن يكون من داخله كالجرثومة التي تسكن جسم الإنسان ولا تزال تنخر فيه حتى ترديه قتيلا .

وهكذا بدأت سلسلة الكيد للإسلام ولا تزال مستمرة إلى يومنا هذا وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، وإذا كان أولئك قد أثاروا شبهات حول العقيدة فإن أحقادهم اليوم يشيرون شبهات حول الإسلام نفسه وحول رسول الإسلام صلى الله عليه وسلم لذلك يمكننا أن نقول : لو وجه لائى دين أو أى نظام فى الكون عشرين معشار ما وجه للإسلام من سهام لانهار ، أما الإسلام فلم تزد تلك السهام إلا شموخا وعظمة فى نفوس الناس ( وَيُكْرَهُنَّ وَيُكْرَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ غَيْرُ الْمَاكِرِينَ ) الأنفال : ٣٠ . ( يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَاهِمَ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ) التوبة : ٣٢ ، ( هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ) الصف : ٩ .

ويلخص لنا الامام ابن ابي زيد القيروانى (١) هذا المعنى بقوله " رحم الله بنى امية لم يكن فيهم خليفة فحل ابتدع فى الإسلام بدعة وكان أكثر عملهم وأصحاب ولايتهم العرب فلما زالت الخلافة ودارت إلى بنى العباس قامت (٢) دولتهم بالفرس وكانت الرياسة فيهم ، وفى قلوب أكثر الرؤساء منهم الكفر والبغض للعرب ودولتهم الإسلام فأخذوا فى الإسلام الحوادث التى تؤذن بهلاك الإسلام وليسوا

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) أى استعانت بهم دولتهم .



أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَعَدَ نَبِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ مِلَّةَهُ وَأَهْلَهَا هُمُ الظَّاهِرُونَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يَبْطُلُوا إِلَّا بِسَلَامٍ وَلَكِنَّهُمْ قَدْ ثَلَمُوا وَعُورُوا أَرْكَانَهُ وَاللَّهُ مُنْجِزُ وَعْدِهِ . ( ١ )

نعم إن دينا قد تكفل الله بحفظه وتأْييده ونصرته وإتمامه لن تستطيع

قوى الأرض ولو اجتمعت أن تتال منه .

قلت : إن كثيرا من الذين دخلوا هذا الدين كانوا يحملون معهم موروثات الجاهلية التي كانوا يعيشونها ودأت سلسلة الكيد للإسلام باثارة قضايا العقيدة التي انتهى المسلمون منها وفرغوا من بيانها . فكتاب الله تعالى وسننبيه صلى الله عليه وسلم عامران ببيان هذه المسائل بحيث لا يشك فيها ولا يجادل إلا مريض القلب كما قال تعالى ( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ ، فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ) آل عمران : ٧ . فبين الله تعالى أن الذين في قلوبهم مرض وزيف وانحرف إنما يثيرون هذه المسائل لا ابتغاء المعرفة والبحث عن الحقيقة كما يزعمون وإنما يبتغون الفتنة وتشكيك الناس في عقائدهم . لقد بدأوا بإثارة مسائل الصفات هل هي قديمة أم حادثة ؟ وإذا كانت قديمة فإنه يلزم من ذلك تعدد القدماء وهل هي زائدة على الذات أم هي نفس الذات ؟ وهل القرآن كلام الله مخلوق أم قديم ؟ وهل الإنسان في هذا العالم متغير أم مسيس ؟ وكانوا قبل ذلك قد أثاروا مسألة الإمامة ، والتي تولى كبرها عبد الله بن سبئ اليهودي اليماني . ( ٢ )

( ١ ) صون المنطق ( ص ٢٥٦ ) .

( ٢ ) هو عبد الله بن سبأ ويدعى ابن السوداء نسبة إلى أمه التي كانت سوداء .

== اللون ، ذكره غير واحد من المؤرخين من السنة والشيعة وغيرهم أمثال الطبرى (ت ٣١٠ هـ) وابن قتيبة (ت ٢٧٦ هـ) وابن عبد ربه (ت ٣٢٧ هـ) من أهل السنة والجاحظ (ت ٢٥٥ هـ) من المعتزلة والنوختي من الشيعة هؤلاء القدماء ، وذكره أيضا من جاء بعدهم أمثال الباقلاني (ت ٤٠٣ هـ) وعبد القاهر البغدادي (ت ٤٢٩ هـ) وابن حزم (ت ٤٥٦ هـ) والأسفرايني (ت ٤٧١ هـ) والشهرستاني (ت ٥٤٨ هـ) وابن تيمية وابن القيم (ت ٧٥١ هـ) وغيرهم ، وكلهم أثبت سعيه في الفتنة ، وأنه كان يهوديا فأسلم ظاهرا في عهد عثمان رضي الله عنه - بفرض أحداث الفتنة والانشقاق في صفوف المسلمين يقول ابن قتيبة عنه في المعارف (ص ٢٦٧ هـ) "السبئية من الرافضة ينسبون إلى عبد الله بن سبأ ، وكان أول من كفسر من الرافضة وقال: علي رب العالمين فأحرق علي أصحابه بالنار" ويقول الإمام ابن تيمية . . رحمه الله في منهاج السنة (٨/٤٧٩) : "وكان عبد الله بن سبأ شيخ الرافضة لما أظهر الإسلام أراد أن يفسد الإسلام بمسكره وخبثه . فأظهر النسك ثم أظهر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى سعى في فتنة عثمان وقتله " .

وهو أول من ابتدع القول بالرجعة أي رجعة علي في الدنيا . والقول بالوصية وبالطعن على الحلفاء والقول بالهبة على - رضي الله عنه - يقول المقرئ في الخطط (٣/٢٩٦ ، ٣٠٣) "وابن سبأ هذا هو الذي ابتدع عقيدة الرجعة بعد الموت في الدنيا لعلي - كرم الله وجهه ولغيره من الأئمة والقول بتناسخ الأرواح وتقمصها في الأجساد كما هو المتوارث في تلمود اليهود . وكان يزعم أن عليا لم يقتل وأنه حي وأن فيه الجزء الإلهي وأنه هو الذي يجيء في السحاب وأن الرعد صوته والبرق سيوطه ومن ابسم سبأ هذا تشعبت أصناف الغلاة من الرافضة وعنه أخذوا القول بحلول الجزء الإلهي في الأنفس بعد علي كرم الله وجهه " .

ويقول الامام ابن تيمية أيضا (منهاج السنة) (٧/٢٢٠) : "وهو الذي ابتدع النص في علي وأبتدع أنه معصوم ، فالرافضة الإمامية هم اتباع المرتدين وظلاء

الذي دخل الإسلام ظاهراً ، ولكن باطنه كان مشحوناً بالحق على هذا الدين فزعم أنه جاء ليرد حق آل البيت المسلوب من قبل الخلفاء وصار يمشي في الناس ويبيث سمومه في شئكل أفكار فقال بإمامة علي (١) والوصية والرجعة والعصمة (٢) (٣)

== الملحدون وورثة المنافقين .

وتعجب بعد هذا البيان عن حقيقة هذا اليهودي أن تسمع أصواتاً مسموعة ينتمون إلى الإسلام تتكرر حقيقة هذا الرجل وسعيه في الفتنة ، ولذلك يقول الشيخ الكوثري - رحمه الله - : "قاستبعاد سعي ابن سبأ في الفتنة في عهد عثمان بعد اعتراف مثل جولد سيهر بذلك تحزب لليهود فوق اليهود أنفسهم" .

انظر: مقدمة الكوثري على رسالة ( المسقدمات الخمس والعشرون في إثبات وجود الله ووحدانيته وتنزهه لأبي عمران موسى بن جيمون الفيلسوف الإسرائيلي القرطبي (ت ٦٠٥ هـ) .

وابن سبأ لم تذكر المصادر سنة وفاته وإنما ذكرت أن علياً نفاه إلى سابعاط والمداين . فلما قتل علي أوعى أنه لم يمت وإنما هو في السماء إلى آخر مقالته . انظر: التبصير في الدين (ص ٧٢) .

(١) الوصية التي يقول بها الشيعة هي أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى بالخلافة لعلي رضي الله عنه من بعده .

(٢) انظر عن عقيدة الرجعة عند الشيعة رسالة الرد على الرافضة لأبي حامد محمد المقدسي (ت ٨٨٨) تحقيق عبد الوهاب خليل الرحمن طبعه: السخيدار السلفية بالهند ، ( الطبعة الأولى ١٤٠٣ ) ص ١٠٣ .

(٣) أمي عصمة الإمام من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن مسمون سن الطفولة إلى الموت عمداً وسهواً لأنه الإمام عندهم أعلى مرتبة من النبي، لأن النبي يتلقى شرعه بالواسطة أما الإمام فيتلقاه مباشرة .

انظر عنها : نفس المصدر السابق (٢٩-٨١) .

(١) والتقية ، وكل المبادئ التي تتبناها الشيعة اليوم هي بنات فكر هذا اليهودي الحاقد .

وغير ذلك كثير مثل القول في مرتكب الكبيرة هل يخرج بكبيرته عن دائرته الإيمان وهل يخلد في النار أم لا ؟ .

كل هذه الأفكار كان لها الأثر البالغ في تفرق المسلمين وتمزقهم . ولمسوا أنها لم تصادف قلوبهم مريضة اعتنقتها وحكاما متساهلين تركوا لها المجال مفتوحا نصت فيه ولو أنهم اتخذوا منها موقفا حازما من البداية لكانوا قضوا عليها في مهدها ولم يكن لها كل هذا الانتشار وهذا التأثير والخطر .

المهم أن هذه الأفكار وهذه الضلالات انتشرت وتأثر بها كثير من الناس ولكن الله تعالى قيض لها من العلماء المخلصين من يردّها ويدفعها ويفضحها ولم يخل زمان من الأزمنة ولا مكان من الأمكنة الا أظهر الله فيه من يذود عن دينه ويدفع عنه كيد الأعداء مصداقا لقوله عليه الصلاة والسلام : " لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله " (٢) وقوله عليه الصلاة

(١) التقية عند الشيعة: معناها الكذب والنفاق أي أنهم يجوزون الكذب والنفاق والخداع والتظاهر بغير ما يطمنون . وهي عندهم دين وشرعة ، بل هي من أفضل الأعمال . والتقية عند أهل السنة تختلف تماما عنها عند الشيعة ، فهي عندنا : أن كل مؤمن وقع في ضيق لا يستطيع أن يظهر دينه يتعرض المخالفين له وكان له عذر شرعي ففيه رخصة .

انظر المرجع السابق ( ص ١٠٤-١٠٦ ) .

(٢) هذا الحديث روى بالفاظ مختلفة عن المغيرة بن شعبه وعقبه بن عامر وجابر بن عبد الله ومعاوية ابن أبي سفيان وغيرهم ، حديث المغيرة أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة (باب قول النبي ، لا تزال طائفة من أمتي . . .) رقم : ٧٣١١ ، الفتح (٢٩٣/١٣) ، ومسلم في الإمارة (باب

والسلام ( يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين ) (١) وفيه تخصيص لعلماء السنة وبينان لجلالة قدرهم لأنهم يحمون مشارع الشريعة ومتون الروايات من تحريف الغالين وتأويل الجاهلين ولقد كان الإمام مالك رحمه الله تعالى - من هذه الفئة ، فلقد وقف نفسه لنشر السنة ودفع البدعة .

أورد الذهبي في سير أعلام النبلاء (٣) أن الإمام مالكا رحمه الله - سئل

== قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من أمتي ( . . . ) رقم : ١٩٢١ .

٠ ( ١٥٢٣ / ٣ )

وروى من طرق أخرى أيضا انظر مسلم : رقم ١٩٢٠ ، ١٩٢٢ ، ١٩٢٣ ( صحيح مسلم

٠ ١٥٢٢ / ٣ - ١٥٢٤ ، ١٥٢٥ .

وانظر مسند أحمد ( ٢٢٨ / ٥ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ) وأبو داود رقم : ٤٢٥٢ -

( ٩٨ / ٤ ) وابن ماجه : رقم ٣٩٥٢ ( ١٣٠٤ / ٢ ) .

( ١ ) انظر إرشاد الساري ( ٤ / ١ ) ، حيث يقول القسطلاني بعد أن ذكر

جملة من الصحابة ممن روى هذا الحديث ومنهم علي وابن عمر وابن مسعود

وأسماء وغيرهم رضي الله عنهم قال : " وأورد ابن عدي من طرق كثيرة

كلها ضعيفة كما صرح به الدارقطني وأبونعيم وابن عبد البر لكن يمكن

أن يتقوى بتعدد طرقه ويكون حسنا كما جزم به ابن كلكلدي العلاني " . .

وانظر عن هذا الحديث التمهيد ( ٥٩ / ١ ) والكامل لابن عدي

( ١٥٢ / ١ - ١٥٣ ) ومجمع الزوائد ( ١٤٠ / ١ ) وميزان الاعتدال

( ٦٣٥ / ١ ) وانظر ما قيل فيه بتوسع في فتح المغيبي ( ٢٧٥ - ٢٧٧ )

( ٢ ) إرشاد الساري ( ٤ / ١ ) .

( ٣ ) ( ١٠٠ / ٨ ) وانظر حلية الأولياء ( ٣٢٦ / ٦ ) .

(١) عن القدرية فقال " رأيى فيهم أن يستتابوا فان تابوا وإلا قتلوا " وكان رأيهم أن لا يصلى خلف المبتدعة ولا يشهد جنازتهم ولا يصلى عليها ولا يحمل عنهم الحديث (٢) ويعنى بالمبتدعة الذين لا يؤخذ عنهم الحديث: الذين يدعون إلى بدعتهم كما قال . . " لا يؤخذ العلم عن أربعة وذكر: لا يؤخذ عن مبتدع يدعو إلى بدعته وقال . . " وإن وافيتهم في شئ غرنا فأخرجوهم منه "

واستدل مالك على معاداة القدرية وعدم مجالستهم بقوله تعالى ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ) الجادلة: ٢٢ .

قال الإمام القرطبي (٣) رحمه الله " استدل مالك رحمه الله من هذه الآية على معاداة القدرية وترك مجالستهم قال أشهب (٤) عن مالك: لا تجالس القدرية "

(١) القدرية: هم الذين ينكرون القدر . قال الامام أبو الوليد الباجسي (ت ٤٧٤) " سموا بذلك قيل: لأنهم نفوا القدر كما سعى داود الظاهري بالقياسي لأنه نفى القياس، وقيل: سموا بذلك لأنهم ادعوا أن لهم قدرة على خلق أفعالهم ونفوا قدرة الباري سبحانه عليها " المنتقى (٢٠٥/٧) . وأول من قال بالقدر معبد الجهنني وتبعه على ذلك غيلان الدمشقي كما سبق بيانه ص ٧٤ .

أنظر: شرح مسلم للنووي (١٥٠-١٥١) ، والفرق بين الفرق (٧٠) .  
(٢) هذا الاثر ذكره ابن أبي زيد القيرواني في الجامع (ص ١٤٧) عن معن بن عيسى صاحب مالك (تأني ترجمته) وفي رواية أخرى: لا يؤخذ العلم من أربعة ويؤخذ من سوى ذلك: لا يؤخذ عن سفيه ولا يؤخذ عن صاحب هوى يدعو الناس إلى هواه ولا من كذاب يكذب في أحاديث الناس وإن كان لا يتهم على أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من شيخ له فضيل وصلاح وعبادة إذا كان لا يعرف ما يحدث " وانظر التمهيد لابن عبد البر (١/٦٦-٦٧) .

(٣) سبقت ترجمته .

(٤) هو الإمام أشهب بن عبد العزيز بن داود بن إبراهيم أبو عمرو مفتي مصر

وعاد هم في الله لقوله تعالى : " لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَبَّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ " الآية :  
(١)

وكان يرى أنه لا يحق للمسلم أن يسلم على أهل الأهواء والأولياء أن يعتزلوا كما نقل ابن عبد البر ذلك في الانتقاء (٢) حيث يقول الإمام مالك : " أهل الأهواء بمن القوم هم ، لا يسلم عليهم واعتزلهم أحب إلي " (٣) ويقول أيضا " لا تسلم على أهل الأهواء ولا تجالسهم إلا أن تغلظ عليهم ولا يعاد مريضهم ولا يحدث عنهم الأحاديث " (٤) ويقول أيضا " لا تجوز الإجازات في شيء من كتب أهل الأهواء والبدع والتنجيم " (٥)

== يقال : اسمه مسكين وأشهب لقب له . ولد سنة ١٤٠ هـ ، سمع من مالك مسكين والليث بن سعد وسليمان بن بلال وغيرهم ، وحدث عنه محمد بن إبراهيم بن المواز وسحنون بن سعيد وعبد الملك بن حبيب وغيرهم . توفي سنة

٢٠٤ هـ

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٥٧/٢) رقم : ١٦٧٣ الانتقاء (٥١) وفيات الأعيان (٢٣٨-٢٣٩) رقم : ٢٣٩ ترتيب المدارك (٢/٤٤٧-٤٥٣) سير أعلام النبلاء (٩/٥٠٠-٥٠٣) رقم : ٣٦٠ ، ١٩٠ تهذيب التهذيب (١/٣٥٩)

٧٦- رقم : ٦٥٤

(١) تفسير القرطبي (١٢/٣٠٨) .

(٢) (ص ٣٤٠)

(٣) ذكره البغوي في شرح السنة (١/٢٢٩) وابن عبد البر في الانتقاء (ص ٣٤)

(٤) الجامع لابن أبي زيد (ص ١٢٥)

(٥) جامع بيان العلم وفضله (٢/٦٦)

وجاءه رجل كان يتهم بالإرجاء فقال : يا أبا عبد الله اسمع مني شيئاً  
 أملكك به وأحاجك فقال الإمام مالك : فإن غلبتني ؟ قال : اتبعتني . قال : فإن غلبتك ؟  
 قال : اتبعتك . قال : فإن جاء رجل فكلمناه فغلينا ؟ قال : تبعناه قال الإمام  
 مالك : إن الله بعث محمداً بدين واحد وأراك تنتقل قال عمر بن عبد العزيز : من  
 جعل دينه عرضة للخصومات أكثر التنقل \* (١) وقال ابن وهب (٢) (٢٩٧ هـ)  
 \* سمعت مالكا إذا جاءه بعض أهل الأهواء يقول : أما أنا فعلى بينة من ربي وأما  
 أنت فشاك فاذ هب إلى شاك مثلك فخاصمه ثم قرأ : (قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ  
 عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي) (يوسف : ١٠٨) (٣) .

- 
- (١) الأثر عن مالك أورد الإمام ابن عبد البر في الانتقاء (٣٣) وابن بطّة في  
 الإبانة الكبرى رقم : ٥٦٢ (ص ٣٧٢) . أما أثر عمر بن عبد العزيز السدي  
 استشهد به مالك فرواه الدارمي في السنن برقم : ٣١٠ (١/٧٧) واللالكائي  
 في شرح أصول اعتقاد أهل السنة (رقم : ٢١٦ ، ١/١٢٨) وابن بطّة في  
 الإبانة رقم : ٥٤٤-٥٤٨ (ص ٣٧٦) وابن عبد البر في الجامع (٢/٩٣) وعبد  
 الله بن أحمد في السنة رقم : ٨٠٣ (١/١٣٨) وابن قتيبة في تأويل مختلف  
 الحديث (ص ٦٣) .
- (٢) هو أبو محمد عبد الله بن وهب بن مسلم الفهري القرشي المصري ، ولد بمصر  
 سنة ١٢٥ هـ ، كان محدثاً ومفسراً وفقهياً ودرس على مالك وروى عنه ، وهو  
 الوحيد الذي لقبه مالك " فقيه مصر " توفي سنة ١٩٧ هـ .
- مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٥١٨/٧) وفيات الأعيان (٣٧٣-٣٧٤)  
 رقم : ٣٢٤ تذكرة الحفاظ (١/٣٠٤-٣٠٦) رقم : ٢٨٣ ميزان الاعتدال  
 (٢/٥٢١-٥٢٣) رقم : ٤٦٧٧ شذرات الذهب (١/٣٤٧-٣٤٨) .
- (٣) الحلية (٦/٣٢٤) سير أعلام النبلاء (٨/٩٩) .



وكان رأيُه في الإباضية أن يستتابوا وإلا قتلوا ، ولما علم أن عكرمة موسى بن عباس (ت ١٠٤ هـ) <sup>(١)</sup> كان على رأي الخوارج فإنه أسقط ذكره من الموطأ يقول الإمام ابن المديني (ت ٢٣٤ هـ) <sup>(٢)</sup> :

« لم يسم مالك عكرمة في شيء من كتبه إلا في حديث ثور <sup>(٣)</sup> عن عكرمة عن عن ابن عباس في الذي يصيب أهله وهو محرم قال يصوم ويهدي <sup>(٤)</sup> » وقال

- (١) هو العلامة الحافظ المفسر أبو عبد الله عكرمة القرشي مولا هم المدني البربري حدث عن ابن عباس وعائشة وأبي هريرة وابن عمر وغيرهم رضى الله عنهم وعنه إبراهيم النخعي والشعبي وعمر بن دينار وغيرهم وكان يذهب مذهب الصفرية توفي سنة ١٠٤ هـ وهو ابن ثمانين سنة .
- مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢٨٧/٥-٢٩٣) حلية الأولياء (٣٢٦-٣٤٧) رقم : ٢٤٥ وفيات الأعيان (٢٦٥-٢٦٦) رقم : ٤٢١ تهذيب التهذيب (٢٦٣-٢٧٣) رقم : ٤٧٥ سير أعلام النبلاء (١٢-٣٦) رقم : ٩ وغيرها .
- (٢) هو أبو الحسن علي بن عبد الله بن جعفر بن المديني الحافظ ، أحد الأعلام الأثبات كان إماما في معرفة الحديث والرجال والعلل له نحو مئتي مصنف توفي سنة ٢٣٤ هـ .
- مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٢٨٤/٦) رقم : ٢٤١٤ : السير ~~مصادر~~ (٦٠-٤١) رقم : ٢٢ ميزان الاعتدال (١٤١-١٣٨) رقم : ٥٨٧٤ طبقات الشافعية (١٤٥-١٥٠) رقم : ٣٤ تهذيب التهذيب ~~مصادر~~ (٣٥٧-٣٤٩) رقم : ٥٥٧٥
- (٣) هو ثور بن زيد الديلي مولا هم المدني ، روى عن أبي الزناد وعكرمة والحسن البصري وغيرهم وعنه مالك وغيره وكان ينسب إلى قول الخوارج والقول بالقدر ولم يكن يدعو إلى شيء من ذلك توفي سنة ١٣٥ هـ .
- مصادر ترجمته : ميزان الاعتدال (٣٧٣/١) رقم : ١٤٠٤ تهذيب التهذيب (٣٢-٣١) رقم : ٥٥ التمهيد لابن عبد البر (١/٢) .
- (٤) أخرجه مالك في الموطأ (٣٨٤/١) في الحج (باب من أصاب أهله قبل

معن (ت ١٩٨ هـ) (١): "كان مالك لا يرى عكرمة ثقة" (٢).

وكان موقفه من الروافض أبرز دليل على موقفه الحازم من المبتدعة وههنا  
الموقف ينم عن إدراك حقيقى لما يصبوا إليه هؤلاء المجرمون ، وهو الموقف الذى  
لا يتردد من استبان حقيقة الروافض أن يقفه لأن الذى استبان حقيقتهم علم  
علم اليقين أنهم أعدى أعداء الإسلام وأنهم أخطر عليه من اليهود والنصارى لأن  
أولئك عداءهم ظاهر بينما هؤلاء عداءهم يخفى على كثير من الناس لأنهم يظهرن  
حب الإسلام ونصرته ويبطون الكيد له .

هذا الموقف الذى وقفه مالك من الروافض هو حكمه عليهم بالكفر وقد انتزع  
هذا الحكم من القرآن الكريم وهو ما يؤكده قولنا من قبل بسعة علم الإمام مالك بدقائق  
القرآن وأسراره ، لقد انتزع هذا الحكم من قوله تعالى : ( مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ  
مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سَجِدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا  
سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ  
كَزَرْعٍ أُخْرِجَ شَطَأُهُ فَأَرْزَهُ فَاسْتَفْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوْقِهِ يُعْجِبُ الزَّرَّاعَ لِيْفِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ  
(الفتح : ٢٩) .

قال الأمام مالك : " من أصبح من الناس فى قلبه غيظ على أحد من أصحاب

== يفيض أى قبل ان يطوف طواف الافاضه رقم : ١٥٦ ، ١٥٧

(١) هو أبو يحيى معن بن عيسى بن يحيى بن دينار من كبار أصحاب مالك وأشد  
الناس ملازمة له وأثبتهم فيه وكان مالك يتكى عليه عند خروجه الى المسجد  
حتى قيل له : عصية مالك : توفي سنة ١٩٨ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٢/٣٩٠-٣٩١) رقم : ١٢٠٣ الجرح  
والتعديل (٨/٢٧٧-٢٧٨) رقم : ١٢٧١ الانتقاء (٦١) ترتيب المنسارك  
(٣/١٤٨-١٥٠) سير أعلام النبلاء (٩/٣٠٤-٣٠٦) رقم : ٩١ تهذيب

التهذيب (١٠/٢٥٢-٢٥٣) رقم : ٤٥٢ شذرات الذهب (١/٣٥٥) .

(٢) سير أعلام النبلاء (٥/٢٦٦) .

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية (١) .

(١) ذكر ذلك الامام القرطبي في تفسيره (٢٩٦/١٦) فقال : الخامسة (أى المسألة الخامسة) روى أبو عروة الزهري . من ولد الزبير . قال : كنا عند مالك بن أنس فذكروا رجلا ينتقص أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ مالك هذه الآية حتى بلغ (يُعْجِبُ الزَّرَّاعُ لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) فقال مالك هذا القول .

وقال الإمام ابن كثير في تفسيره (٣٤٧/٢) : " ومن هذه الآية انتزع مالك القول بتكفير الروافض الذين يفيضون الصحابة قال : لأنهم يغيظونهم ومن غاظه الصحابة فهو كافر لهذه الآية قال ابن كثير ووافقه طائفة من العلماء رضى الله عنهم - على ذلك " .

وانظر قول مالك هذا في الحلية (٣٢٦/٦) ، وشرح السنة للبغوي (٢٢٩/١) والاعتصام للشاطبي (٩٦/٢) قلت ومن كان يذهب إلى سب تكفير من سب الصحابة أبو القاسم عبد الله بن الحسين بن محمد القاضى الصيمرى (ت ٣٨٦) فقد كان يقول " من سب الصحابة معتقدا مصرا عليه كفر كما لو سب رسول الله صلى الله عليه وسلم . . . . .

انظر طبقات الشافعية (٣٨) .

ولأمام مالك قول آخر في المسألة ذكره له القاضى عياض فى الشفاء وهو عدم الكفر وإنما كان يرى تغليظ العقوبة عليهم حتى يعودوا ويموتوا تحت العقاب .

الشفاء (١١٠٨-١١٠٩) .

وبالمناسبة أحاول هنا أن أخص أقوال العلماء فى المسألة فأقول : اختلف العلماء فبين سب أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم ، فبعد أن اتفقوا على أن من سبهم بالكفر والردة أو الفسق جميعهم أو معظمهم كفر لأنفسى ذلك تكذيبا للقرآن الكريم من الرضى عنهم والثناء عليهم حيث يقول الإمام ابن تيمية فى الصارم المسلول (٥٩١ ، ٥٩٢) ، " وأما من جاوز ذلك إلى أن زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا نفرا قليلا ==

== لا يبلغون بضعة عشر نفساً ، أو أنهم فسقوا عامتهم فهذا لا ريب في كفره  
لأنه مكذب لما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم والثناء عليهم ، بل  
من يشك في كفر مثل هذا فإن كفره متعين - إلى أن قال : وكفر هذا مما  
يعلم بالاضطرار من الدين " .

ويقول الهيثمي في الصواعق المحرقة (ص ٣٧٩) ، " ثم الكلام إنما هو في  
سب بعضهم أماسب جميعهم فلا شك أنه كفر " .  
وكذلك من سب بعضهم بالكفر والفسق وكان ممن تواترت النصوص بفضله  
كالخلفاء الراشدين فذلك كفر على الصحيح أو رمى عائشة بما برأها الله  
منه . يقول الإمام مالك بن سب أبا بكر وعمر قتل ومن سب عائشة كفر لأن الله  
يقول : " يَعِظُكُمْ "

انظر الصواعق المحرقة ( ٣٨٤ ) .

ويقول الخرشبي في شرحه على مختصر الإمام خليل ( ٧٤ / ٨ ) : " من رمى  
عائشة بما برأها الله منه أو أنكر صحبة أبي بكر أو إسلام العشرة أو إسلام  
جميع الصحابة : أو كفر الأربعة أو واحدا منهم كفر " .  
ويقول البغدادي في الفرق بين الفرق (ص ٣٦) : " وقالوا بتكفير كل من  
أكفر واحدا من العشرة الذين شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة  
وقالوا بموالاتهم جميع أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكفروا من أكفروهم  
أو أكفر بعضهم " .

ونذهب بعض العلماء من قال بعدم الكفر إلى أنه فاسق لا ارتكابه كبيرة من  
الكبائر يستحق التعزير عليها ، على حسب منزلة الصحابي يقول الهيثمي  
(ص ٣٨٣) : " أجمع القائلون بعدم تكفير من سب الصحابة على أنهم فساق  
وأما من سب من دونهم ممن لم يتواتر النقل بفضله فالجمهور على عدم كفره  
وكذلك لو سب الصحابة سباً لا يطعن في دينهم فلا يكفر ويستحق التعزير  
يقول الإمام ابن تيمية : " وأما سبهم سباً لا يقدح في عدالتهم ولا فسمي  
دينهم مثل وصف بعضهم بالبخل أو الجبن أو قلة العلم أو عدم الزهد ونحو  
ذلك فهو الذي يستحق التأديب والتعزير ولا نحكم بكفره بمجرد ذلك " .

فانظر رحمته الله وإياك إلى موقف هذا الإمام العظيم الذي أجمعت الأمة على صدقه وعدته وتسندته ، لتعلم أنهم كانوا حماة حقيقة للإسلام ولترى عبث الجهود التي تُبذل من أجل التقارب بين السنة والشيعة .

وكان يرى رحمه الله . أنه لا ينبغي الإقامة في الأرض التي يكون فيها العمل بغير الحق وبالسب للسلف <sup>(١)</sup> " واستدل بقوله تعالى ( لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ - الَّتِي قَوْلُهُ تَعَالَى - وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ " ( الحشر: ٨: ٩: ١٠ ) على أن من سب السلف الصالح ليس له حق في الفقه إنما الفقه لهذه الأصناف الثلاثة <sup>(٢)</sup> .

قال الإمام ابن كثير ( ت ٧٢٤ هـ ) <sup>(٣)</sup> عند تفسيره لهذه الآيات: وما أحسن ما استنبطه الإمام مالك رحمه الله من هذه الآيات الكريمة أن الرافضي الذي يسب الصحابة ليس له في الفقه نصيب لعدم اتصافه بما مدح الله به هؤلاء " اهـ . <sup>(٤)</sup>

== انظر الصارم السلول ( ٥٦١ ) .

وانظر كذلك الشفا للقاضي عياض ( ١١٠٨-١١١٢ ) تحقيق على محمد الجاوي طبع عيسى البابي الحلبي وشركاه .

( ١ ) الانتقاء ( ٣٦ ) .

( ٢ ) الانتقاء ( ٣٦ ) حلية الأولياء ( ٣٢٦ / ٦ ) ، الشفا ( ١١١ / ٢ - ١١١٢ ) .

شرح السنة للبغوي ( ٢٢٩ / ١ ) الاعتصام ( ٩٦ / ٢ ) .

( ٣ ) عماد الدين اسماعيل بن عمر بن كثير الشافعي الدمشقي الإمام الفقيه المفسر المحدث كانت له عناية بالرجال والعتون والفقه أخذ عن شيخ الإسلام الإمام ابن تيمية وامتحن بسببه ، ألف عدة مؤلفات نافعة في التفسير والحدیست والتاريخ توفي سنة ٧٢٤ وكانت ولادته سنة ٧٠٦ .

مصادر ترجمته: تذكرة الحفاظ ( ١٥٠٨ / ٤ ) رقم: ٣٥ الدرر الكامنة ( ٣٩٩-٤٠٠ ) رقم: ٩٤٨ شذرات الذهب ( ٢٣١-٢٣٢ ) التاج

المكمل ( ٣٦٤ ) رقم: ٣٨٦ هدية العارفين ( ٢١٥ / ١ ) .

( ٤ ) تفسير ابن كثير ( ٩٩ / ٨ ) طبعة دار الشعب .

موقف الامام مالك من التصوف والصوفية (١).

لقد كانت الصوفية: أيضا من فرق شمل المسلمين وانحرفوا بالزهد عن معناه الحقيقي وإذا كان الزهد الأول عبارة عن رد فعل لإقبال الناس على الدنيا وافتتانهم بها فنشأت طائفة أعرضت عن بهرج الدنيا وزينتها وزهدت في متاعها وأقبلت على الله وطلب الآخرة .

إذا كان الزهد كذلك في بدايته فإنه مع مرور الزمن دخلته انحرافات خطيرة أصبحت هي السمة الغالبة عليه من التواكل وإسقاط الذروة سنام الإسلام

الذي هو الجهاد في سبيل الله بحجة أن الجهاد الأكبر والأهم من ذلك هو جهاد النفس واستدلوا لذلك بحديث لأصل له ، رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر جهاد النفس ، وفيهم القضاء والقدر على غير حقيقته فزعموا أن الغزو الأوربي للبلاد الإسلامية

إنما هو قضاء من الله وقدر ولو شاء الله لأخرج الغزاة فلا يحتاج إخراجهم إلى الجهاد ولا إلى أي جهد من قبلنا (٢) هذا فضلا عن المفاهيم الخاطئة والخطيرة التي وقع فيها هؤلاء في الجوانب العقيدية مثل القول بالائتحاد (٣) والحلول

(١) اختلف الذين كتبوا عن التصوف في اشتقاق كلمة (صوفي) هل هي من لبس الصوف أو من الصفة أو من الصفاء أو من الصف والنسبة لا تصح إلا إلى لبس الصوف وهو الذي ذهب إليه ابن خلدون وغيره (المقدمة ٣٣٤) ، ولا يقدح في هذه النسبة ما قاله القشيري (الرسالة ٢١٧) من أن الصوفية ليسوا مختصين بلبس الصوف بل يشاركونهم غيرهم لأن هذا الأمر غلب في الصوفية وهم يفعلونه زهدا وتورعا عن لبس فاخر الثياب كما يقول ابن خلدون (المقدمة ٣٣٤) .

(٢) حول عقيدة الجبر عند الصوفية ينظر مقال توفيق بن عامر (الصوفية والعقيدة الجبرية حوليات الجامعة التونسية ١٨ / ٧٥ - ٨٨) .

(٣) القول بالائتحاد يقول به الاتحادية وهم قوم يقولون بوحدة الوجود . . وهو مذهب باطل يخرج صاحبه من الإسلام لأنه يعد الله والوجود شيئا

وغير ذلك من الطائعات التي وقعوا فيها ولم يكن عصر الإمام مالك قد عرف هذه الفئة ولم يكن لفظ التصوف أو الصوفية قد اشتهر بعد لأن هذه اللفظة لم تشتهر إلا في القرن الثالث الهجري كما يقول الإمام ابن تيمية : "أن لفظ الصوفية لم يكن مشهورا في القرون الثلاثة وإنما اشتهر المتكلم به بعد ذلك" (١) .

وهو قول ابن خلدون (٢) وابن الجوزي (٣) ، لكن إذا كانت هذه الطائفة لم تشتهر إلا بعد القرن الثالث فإن ذكرها ورد على السنة بعض الأئمة كالإمام أحمد والإمام الشافعي (٤) وغيرهما ، فما قاله الإمام الشافعي " لو أن رجلا تصوف أهل النهار لا يأتي الظهر حتى يصير أحرق " وقال أيضا : "مالزم أحد الصوفيين يوما فعاد عقله أبدا وأنشد : (٥) :

ودعو الذين إذا أكلوك تنسكوا : : وإذا خلوا كانوا نواب حفاف

وقال أيضا عندما سافر إلى مصر : "ترك بغداد وقد أحدث الرنادقة شيئا يسمونه التفجير ، يصدون به الناس عن القرآن" (٦) والتفجير هو الضرب بالسقيب غير أي آثار غبارا وهو آلة من الآلات التي تقرن بتلحين الغناء (٧) .  
ولكن حتى لو كان التصوف ذكر قبل ذلك ، فلم يكن وجود هذه الطائفة بالمدينة المنورة ولا بمكة المكرمة لوجود عدد كبير من التابعين وتابعي التابعين وهولاء كما بينا كانوا قائمين على السنة ينشرونها في الناس واقفين في وجه البدعة والمبتدعة ، وإنما كان ظهورها هناك .

(١) الصوفية والفقراء لشيخ الإسلام ابن تيمية (ص ٥) .

(٢) المقدمة (ص ٤٦٧) .

(٣) تلبيس إبليس (١٥٢) .

(٤) سبقت ترجمتها .

(٥) تلبيس إبليس (ص ٣٧١) .

(٦) تلبيس إبليس (٣٧١) الاستقامة (١/٢٣٨) .

(٧) الاستقامة (١/٢٣٨) .

(١) بالبصرة .

لذلك كله فإننا لا نستطيع أن نخرج برأى واضح عن موقف الإمام مالك من هذه البدعة، ولكن هناك إشارات في بعض المصادر يمكن أن تكون منها فكسرة عن موقفه هذا. من هذه الإشارات ما ذكره القاضي عياض (ت ٥٤٤هـ) <sup>(٢)</sup> في مداركه <sup>(٣)</sup> عن المسيبي <sup>(٤)</sup> أنه قال كنا عند مالك وأصحابه حوله ، ففسال رجل من أهل نصيبين : يا أبا عبد الله إن بناحيتنا قوما يدعون الفقراء <sup>(٥)</sup> <sup>(٦)</sup>

(١) فتاوى ابن تيمية (٧/١١) .

(٢) هو الإمام القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض بن عمرو الأندلسي السبتي ، ولد بسبته سنة ٤٧٦ وبها تعلم ثم رحل إلى الأندلس حيث سمع عن جماعة من الشيوخ أمثال إبراهيم بن جعفر اللواتي السبتي وأبى علي الغساني ، وابن العربي وغيرهم ، وأخذ عنه محمد بن حمد بن أبي محمد بن عقاب وغيرهم ، واستبحر في العلوم وجمع وألف. عين قاضيًا ببلده حيث بقي في هذا المنصب ست عشرة سنة إلى أن ولي قضاء غرناطة سنة ٥٣١ ، ولم يبق إلا يسيرا لأنه رجع ليتولى خطة القضاء بسبته سنة ٥٣٩ . وله مؤلفات متعددة منها الشفا في بيان حقوق المصطفى ، ترتيب المدارك وتقريب المسالك في ذكر فقهاء مذهب مالك شرح حديث أم زرع وغيرها توفي رحمه الله سنة ٥٤٤ .

مصادر ترجمته : الصلة ٢/٤٥٣-٤٥٢ (رقم : ٩٧٤ بفتح الميم) (٤٢٥) رقم : ١٢٦٩ تهذيب الاسماء واللغات (٢/٤٣ : ٤٤) رقم : ٤٥ وفيات الاعيان (٣/٤٨٣-٤٨٥) رقم : ٥١١ تذكرة الحفاظ (٤/١٣٠٤-١٣٠٧) سير أعلام النبلاء (٢٠/٢١٢-٢١٧) رقم : ١٣٦ وغيرها كثير .

(٣) (١٨٠/١) .

(٤) لم أجد له ترجمة .

(٥) نصيبين : بالفتح ثم الكسر . تقع بين الموصل والشام وهي مدينة عامرة كثيرة

اليساتين انظر عنها معجم البلدان (٥/٢٨٨-٢٨٩) ، الروض المعطار في

غير الاقطار (٥٧٧) معجم ما استعجم (٢/١٣١٠) .

(٦) الفقراء لقب يطلق على المريدين المنخرطين في الطرق الصوفية .



ياكلون كثيرا ثم يأخذون في القوائد ثم يقومون فَيَبْرَقُونَ فقال الإمام مالك : أصبيان هم ؟ قال لا . قال : أمجانين هم ؟ قال : لا ، قوم مشائخ وغير ذلك عقلا قال مالك : ما سمعت أن أحداً من أهل الإسلام يفعل هذا .

فإن صحت هذه الرواية عنه فإن الإمام مالكا قد بين حكم الإسلام في هؤلاء القوم ، فإن أهل الإسلام لم يفعل منهم أحد ذلك على الرغم من قرب عهد الإنعام فالك من عهد النبي صلى الله عليه وسلم وعلى الرغم مما نعرفه عنه من أنه كان من أشد الناس حرصا على السنة وعلى معرفة كل ما يتصل بـ سيرة النبي صلى الله عليه وسلم وسيرة الصحابة والتابعين - رضى الله عنهم ولو كان الأمر معروفا عند هم لما أنكر الإمام مالك أن يكون من أهل الإسلام من فعل ذلك .

هذا ، وهناك حادثة أخرى حول هذا الموضوع يصحح فيها الإمام مالك مفهوما خطيرا من المفاهيم التي يقول بها الصوفية ويؤمنون بها ويستدلون لها بالقرآن والسنة وهو استدلال باطل وهذا المفهوم هو ما يسمونه بعلم الباطن وأن للقرآن الكريم ظاهرا وباطنا ، ويقصدون بعلم الظاهر علم الشريعة التي تعبدنا الله بها وهذا العلم عند هم علم العوام ، أما العلم الثاني وهو المقصود الحقيقي من نزول القرآن الكريم فهو علم الباطن وهذا العلم لا يقدر عليه ولا يتمكن منه إلا من سلك طريق القوم ، وكما قلت فإنهم يستدلون لهذا بالقرآن الكريم والسنة النبوية فأما القرآن الكريم فقصة موسى عليه السلام مع الخضر <sup>(١)</sup> عليه السلام .

---

(١) ذكر ابن قتيبة في المعارف (ص ٤٢) أن اسم الخضر : بلياً بن ملكان بن قالح بن شامخ ارفخشند بن سالم بن نوح عليه السلام : ويلقب بالخضر وهو بفتح الخاء وكسر الضاد ويجوز إسكان الضاد مع كسر الخاء وفتحها كما في نظائره ( تهذيب الاسماء واللغات ١/ ١٢٦ ) وأما تسميته بالخضر فقد روى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إنها سمي الخضر لأنه جلس على فروة فإذا هي تهتز من خضراء" أخرجه البخاري في الأنبياء (باب حديث الخضر مع موسى عليهما السلام) رقم : ٣٤٠٢ الفتح (٤٣٢/٦) والترمذي في التفسير

== (باب ومن سورة الكهف) رقم: ٣١٥١، السنن (٣١٣/٥)، وانظر جامع  
الاصول (٥٢٤/٨) رقم الحديث ٦٣٢٢ والمراد بالفروه ههنا الحشيش  
اليابس وهو الهشيم من النبات قاله عبد الرازق (احمد ٣١٨/٢) وقسّد  
انقسم الناس في حياة الخضر ولقائه الناس إلى فريقين، قال النووي ففى  
تهذيب الأسماء واللغات (١٧٧/١) "واختلفوا في حياة الخضر ونبوته  
فقال الأكثر من العلماء هو حي موجود بين أظهرنا وذلك متفق  
عليه عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع  
به والأخذ عنه وسؤاله وجوابه ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير  
أكثر من أن تحصر وأشهر من أن تذكر" ونقل عن ابن الصلاح قوله في فتاويه  
"هو حي عند جماهير العلماء والصالحين والعمامة معهم في ذلك وانما  
شد بإنكاره بعض المحدثين".

تهذيب الأسماء واللغات (١٧٧/١).

وقد ذهب إلى هذا القول من علماء المغرب ابن أبي زيد القيرواني وأبو  
القاسم عبد الرحمن بن عبد المؤمن المتكلم وغيرهما وقد سئل الإمام ابن  
أبي زيد عن الخضر فقل له هل يقال إنه باق في الدنيا مع هذه القرون ثم  
يموت لقيام الساعة أو هل يرد هذا لقوله تعالى: (وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ  
الْخُلْدَ) الأنبياء: ٥٣٤.

فأجاب: "إن ذلك ممكن جائز وأن يبقى الخضر عليه السلام إلى النفخ ففى  
الصور وإن الخلود إنما هو اتصال بقاءه ببقاء الآخرة، وأنه البقاء إلى النفخ  
ليس بخلود ألا ترى أن إبليس لعنه الله لا يسمى خالدا وإن كان من المنظرين  
إلى يوم الوقت المعلوم".

انظر ترتيب المدارك (٤٩٦/٢).

وقد استدلوا على ذلك بحكايات وآثار عن السلف وغيرهم وجاء ذكره فى بعض  
الأحاديث قال ابن كثير عنها فى تفسيره: (١٦٢/٣) "ولا يصح شئ منها

== وأشهر هذه الأدلة حديث التعزية النبوي ورد ذكره في المذهب للشيرازي  
(١٤٦/١) حيث قال الشيرازي " يستحب أن يكرّى بتعزية الخضر عليه  
السلام أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو أن يقول : إن في الله سبحانه وتعالى  
عزاء من كل مصيبة وخلفا عن كل هالك ومن كل فائت فبالله ثقوا وإياه فأرجوا ففسان  
المصاب من حرم الثواب قال ابن كثير عنه : إسناده ضعيف ==

وحديث رياح عن عبادة بن الصامت " رأيت رجلا يمشي عمر بن عبد العزيز  
يعتمد على يده فقال رياح : من هذا الذي رأيته تعتمد عليه فقال : إنه  
الخضر وهو في الحلية (٢٥٤/٥) والسير (١٢٢/٥) وأورد الهندي  
في تذكرة الموضوعات (ص ١٠٨) ونقل عن السيوطي قوله فيه : حديث  
رباح كالريح وقال ابن حجر هو أصح ما ورد في بقائه . والحديث تفرد به  
ضمره وهو معدود في جملة منكراته ، وقد أخرجه الترمذي وقال : لا يتابع  
ضمره عليه وهو خطأ .

ونذهب المحققون من العلماء إلى أن الخضر عليه السلام ميت وليس حيا كما  
يزعم هؤلاء ، أشهرهم ابن المبارك وإبراهيم الحري وأحمد بن حنبل  
والبخاري وابن حزم وابن العربي وابن الجوزي وابن تيمية وابن حجر  
 وغيرهم .

يقول الإمام ابن تيمية جوابا لمن سأل عن الخضر وإلياس هل هما  
معمران .

"إنهما ليسا في الأحياء ولا معمران وقد سأل إبراهيم الحري أحمد بن  
حنبل عن تعمير الخضر وإلياس وأنهما باقيان يريلن ويروى عنهما فقال الإمام  
أحمد من أحال على غائب لم ينصف وما القوهذا إلا الشيطان " .

الفتاوى (٣٣٧/٤) وأستدل هؤلاء بعدة أدلة منها : قوله تعالى : ( وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرَ مِنْ  
قَبْلِكَ الْخُلْدَ ) (الأنبياء ٣٤) وقوله عليه الصلاة والسلام يوم بدر : " اللهم  
ان تهلك هذه العصابة لا تعبد في الأرض ) أخرجه مسلم في كتاب الجهاد ==

والتي جاء ذكرها في سورة الكهف في قوله سبحانه : ( قَالَ : هَلْ أَتَّبَعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عُلِّمَتْ رُسُلًا قَالُوا إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ) قَالَ : سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا قَالَ : فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أَخْبُرَكَ لَكَ مِنْهُ دُرَرًا فَأَنْطَلِقَا حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ : أَخْرِقْتُهَا لِيَتَفَرَّقَ أَهْلُهَا لِقَدْ جِئْتُ شَيْئًا إِمْرًا ، قَالَ : أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا \* ( الكهف : ٦٧-٨٢ ) .

== والسير (باب الإمداد بالملائكة) رقم: ١٧٦٣ صحيح مسلم (٣/١٣٨٣-١٣٨٤) والترمذي في تفسير القرآن (باب من سورة الأنفال) رقم: ٣٠ السنن (٢٦٩/٥) وأحمد في المسند (٣٠/١) وبأن الخضر لم ينقل عنه أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا حضر عنده ولا قاتل معه ولو كان حيا لكان من أتباع النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه لأنه عليه السلام كان مبعوثا إلى جميع الثقلين الجن والإنس وقد قال : " لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي " انظر صحيح مسلم (٥/١٥٦) مسند أحمد (١/٣٠) تفسير ابن كثير (٣/١٦٢) .

وفي هذا الدليل يقول ابن تيمية أيضا في الفتاوى (١٠/٢٧) : " وإذا كان الخضر حيا أو دائما فكيف لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولا أخبر به أمته ولا خلفاؤه الراشدون " .

والدليل الآخر اخباره عليه الصلاة والسلام أنه لا يبقى ممن هو على وجه الأرض الى مائة سنة من ليلة تلك عين تطرف .

وقالوا في الأحاديث التي استدل بها الفريق الآخر بأن " بعضها كذب وبعضها مبنى على ظن رجل مثل شخص رأى رجلا ظن أنه الخضر أو أنها أدخلت على الثقات استغفالا " انظر الفتاوى (١٠/٢٧) وأختم كلامي ==

وهي قصة في الواقع ليس فيها حجة على ما يذهبون إليه من الاطلاع على الغيب الذي لا يعلمه عموم الناس " وإنما كما يقول الإمام ابن تيمية " فيها علمه ( أي الخضر عليه السلام ) بأسباب لم يكن علم بها موسى مثل علمه بأن السفينة لمساكين ووراءهم ملك ظالم وهذا أمر قد يعلمه غيره وكذلك كون الجدار لفلاميسن يتيمين وأن أباهما كان رجلا صالحا هذا مما قد يعلمه كثير من الناس ، وكذلك الصبي مما يمكن أنه كان يعلمه كثير من الناس حتى أبواه لكن لحبهما له لا ينكران عليه أولا يقبل منها الإنكار " (١) .

ويستدلون لذلك أيضا ببعض الأحاديث منها حديث أبي هريرة (٢) رضي الله عنه الذي يقول فيه : " حفظت من رسول الله وعائين : أما أحدهما فبثثته وأمسأ الآخر فلو بثثته قطع هذا البلعوم " (٣) .

وهو استدلال باطل أيضا لأن الذي كتبه أبو هريرة - رضي الله عنه - أحاديث الفتن التي تكون بين المسلمين ولهذا لما كان مقتل عثمان بن عفان - رضي الله عنه - وفتنة عبد الله بن الزبير رضي الله عنه - قال عبد الله بن عمر (٤) رضي الله عنه " لو أخبركم أبو هريرة أنكم تقتلون خليفتم وتهدمون البيت وغير ذلك لقلتم كذب أبو هريرة " فكان أبو هريرة يمتنع عن التحدث بأحاديث الفتن قبل وقوعها لأن ذلك مما لا تحتله روؤ من العوام " (٥) .

== هذا بما قاله ابن حزم ردا على دعواهم حيث يقول : " فزعموا أن الخضر والياس عليهما السلام حيان وادعى بعضهم أنه يلقي إلياس في الخلوات والخضر في المروج والرياض وأنه متى ذكر حضر على ذكره ثم قال ابن حزم " فإن ذكر في شرق الأرض وغربها وشمالها وجنوبها وفي ألف موضع في دقيقتها واحدة كيف يصنع ؟ أنظر الفصل ( ٤ / ١٨٠ ) .

- ( ١ ) انظر درء التعارض ( ٤٢٩ / ٨ ) وانظر أيضا المجلد الثاني من مجموعة الرسائل لأبن تيمية ( ص ٧٧ ) .
- ( ٢ ) سبقت ترجمته .
- ( ٣ ) أخرجه البخاري في كتاب العلم ( باب حفظ العلم ) رقم : ١٢٥ ، الفتح ( ١ / ٣٦٧ )
- ( ٤ ) سبقت ترجمتهم ( ٥ ) فتح الباري ( ١ / ٢١٦ - ٢١٧ ) .

قال ابن المنير (ت ٦٩٥) : <sup>(١)</sup> جعل الباطنية <sup>(٢)</sup> هذا الحديث

ذريعة إلى تصحيح باطلهم حيث اعتقدوا أن للشيعة ظاهراً وباطناً وذلك الباطن إنما حاصله الانحلال من الدين .

قال " وإنما أراد أبو هريرة بقوله " قطع " أى قطع أهل الجور رأسه إذا سمعوا عيبه لفعلهم وتضليله لسعيهم " . <sup>(٣)</sup>

فقد ورد في المدارك <sup>(٤)</sup> للقاضى عياض أن رجلاً سأل الإمام مالكا عن علم الباطن فأجاب : " لا يعرف علم الباطن من لا يعرف علم الظاهر ، فمن عرف علم الظاهر وعمل به فتح الله عليه علم الباطن <sup>(٥)</sup> والباطن الذى يقصده مالك ليس هو الذى يرمى إليه الصوفية والذى يعنى الزندقة والإلحاد فى آيات الله وتعطيل شعائر الله وتحليل ما حرم الله وإنما المقصود منه ما يلقبه الله فى قلب المؤمن من نور الإيمان وهذا الذى قاله الإمام مالك هو الحق .

(١) هو أبو الحسن على بن محمد بن منصور بن أبى القاسم بن المختار الأسكندرى الملقب بزين الدين بن المنير محدث توفى يوم عيد الأضحى سنة ٦٩٥ وكانت ولادته سنة ٦٢٩ ، من مصنفاته : شرح الجامع الصحيح للبخارى والمختار من تراجم البخارى .

مصادر ترجمته : التبيكتى : ثقل الأبتهاج (٢٠٢-٢٠٤) ، البغدادى . هدية العارفين (١/٢١٤) معجم المؤلفين (٢/٢٣٤) .

(٢) الباطنية : هم فرق متعددة من أهل الضلال وقولهم ان للنصوص الشرعية ظاهراً وباطناً فالظاهر للعوام والمجوس والباطن للخواص .

(٣) الفتاوى (١/١٧٢) ج (١/٢١٧)

(٤) ترتيب المدارك (١/١٧٢) .

موقف الإمام مالك من الصفات:

عرفنا معاً سبق من البحث أن الإمام مالكا رحمه الله كان يكره الخوض في صفات الله تعالى ، لأن سلف الأئمة وخيارهم من الصحابة والتابعين لم يخوضوا فيها ، بل كانوا يسلمون بكل ماورد في ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يثر جدال حول الصفات في عهد الصحابة ولا التابعين ثم جاء من بعدهم فساروا على منوالهم ولم يسألوه عن مثل هذا بل كان تفسيرهم لها هو إمرارها كما جاءت ،

== بالسير والأخبار والحديث والفقه وكان من أكثر الناس تأليفاً ، وكان أديباً وشاعراً ، وقد لقي من أجل ظاهريته مقاومة شديدة من علماء عصره . من أشهر مؤلفاته : المحلى " والأحكام " والفصل " . توفي سنة ٤٥٦ هـ وكانت ولادته سنة ٣٨٤ هـ .

مصادر ترجمته : جذوة المقتبس ( ٣٠٨-٣١١ ) رقم : ٧٠٨ وسير أعلام النبلاء ( ١٨٤/١٨-٢١٢ ) رقم : ٩٩ ، تذكرة الحفاظ ( ١١٤٦/٣-١١٥٤ ) رقم : ١٠١٦ وانظر مقدمة كتاب ( الدرّة فيما يجب اعتقاده ) التي كتبها محققاً الكتاب الدكتور أحمد بن ناصر الحمد والدكتور سعيد بن عبد الرحمن القرقي ( ص ٤٣-٤٤ ) ، حيث وضعا قائمة بالبحوث والمقالات التي كتبت حول ابن حزم رحمه الله . وكذلك السير ( ١٨٤/١٨ ) هامش رقم ( ١ ) قائمة طويلة بمصادر ترجمته .

يقول الامام ابن عبد البر <sup>(١)</sup> : " وقد روينا عن مالك ابن انس والأوزاعي <sup>(٢)</sup> وسفيان <sup>(٣)</sup> سعيد ومعمربن راشد <sup>(٤)</sup> وسفيان بن عيينة <sup>(٥)</sup> في الأحاديث فسي الصفات أنهم كلهم قال : أمروها كما جاءت نحو حديث التنزل <sup>(٦)</sup> .

( ١ ) مرت ترجمته .

( ٢ ) مرت ترجمته .

( ٣ ) مرت ترجمته .

( ٤ ) هو الامام معمربن راشد الأزدي الحداني مولا هم أبو عروة بن عمرو البصري سكن اليمن روى عن ثابت البناني وقتادة والزهري وغيرهم وروى عنه عمرو بن دينار وابن جريج وهشام الدستوائي وغيرهم ، كان فقيها حافظا ورعا توفي سنة ١٥٣ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير ( ٣٧٨-٣٧٩ / ٧ ) رقم : ١٦٣١ الجرح والمعاد ( ٢٥٥-٢٥٧ / ٨ ) رقم : ١١٦٥ تهذيب الأسماء واللغات ( ١٠٧ / ٢ ) رقم : ١٥٥ سير أعلام النبلاء ( ١٨-٥ / ٧ ) رقم : ١ تهذيب التهذيب ( ٢٣٤-٢٣٦ / ١٠ ) رقم : ٤٣٩ .

( ٥ ) مرت ترجمته .

( ٦ ) أخرجه البخاري في كتاب التهجد ( باب الدعاء والصلاة من آخر الليل ) عن أبي هريرة رضي الله عنه رقم : ١١٤٥ ، الفتح ( ٢٩ / ٣ ) ، وفي كتساب الدعوات ( باب الدعاء نصف الليل ) رقم : ٦٣٢١ ، الفتح ( ١٢٩-١٢٨ / ١١ ) وفي كتاب التمهيد ( باب قوله تعالى : يريدون أن يبدلوا كلام الله ) رقم : ٧٤٩٤ ، الفتح ( ٤٦٤ / ١٣ ) ، وأخرجه مسلم في كتاب صلاة المسافرين ( باب الترغيب في الدعاء والذكر آخر الليل ) رقم : ٧٥٨ ( ١ / ١ ) ( ٥٣-٥٢ / ١ ) وأبو داود في كتاب الصلاة ( باب أي الليل أفضل ) رقم : ١٣١٥ ( ٢ / ٣٤ ) وفي كتساب السنة ( باب الرد على الجهمية ) رقم : ٤٧٣٤ ( ٤ / ٢٣٤ ) ، وأقر له



وحديث أن الله خلق آدم على صورته <sup>(١)</sup> : وأنه يدخل قدمه

==  
 بن حزيمة فصلا كاملا من كتابه التوحيد (٨٣-٩٠) . ولفظ الحديث عن  
 أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ينزل ربنا  
 تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير  
 يقول : من يدعوني فأستجيب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له .  
 (١) حديث الصورة أخرجه البخاري في صحيحه في كتاب الاستئذان (باب بسم الله  
 الأسلام) رقم : ٦٢٢٧ .

انظر الفتح (٣/١١) . وأحمد في المسند (٣١٥/٢) وابن خزيمة في كتاب  
 التوحيد (٤١-٤٩) من طريق معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " خلق الله آدم على  
 صورته طوله ستون ذراعا فلما خلقه قال : اذهب فسلم على أولئك نفر من  
 الملائكة جلوس . فاستمع ما حيونك به فانها تحيتك وتحية ذريتك فقال : السلام  
 عليكم ، فقالوا السلام عليك ورحمة الله فزاد : " ورحمة الله " فكل من يدخل الجنة  
 على صورة آدم فلم يزل الخلق ينقص بعد . حتى الآن " وأخرجه مسلم برقم :  
 (٢٦١٢) . (٢٠١٧/٤) في كتاب البر والصلة (باب النهي عن ضرب الوجه )  
 وأحمد (٤٦٣/٣) (٥١٩) وابن خزيمة (ص ٣٦-٣٨) بلط آخره عن طريق  
 قتادة عن أبي أيوب المراغي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم " إذا قاتل أحدكم أخاه فليجنب الوجه فان الله خلق  
 آدم على صورته " .

وأخرجه من طريق مفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة الأسام  
 أحمد في المسند (٢٤٤/٢) والبيهقي في الأسماء والصفات (٢٩٠) .  
 والآجرو في الشريعة ولنا عودة مع هذا الحديث لأنرى أقوال العلماء فيه



المذاهب وأئمة الدين مثل مالك وسفيان والأوزاعي والشافعي وأحمد وإسحاق<sup>(١)</sup>  
ويحيى بن يحيى<sup>(٢)</sup> وابن المبارك<sup>(٣)</sup> وأبى حنيفة ومحمد بن الحسن وأبى يوسف<sup>(٤)</sup>

(١) هو أبو يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن راهويه شيخ المشرق وسيد الحفاظ  
سمع من ابن المبارك وغيره ، وعنه البخاري ومسلم وغيرهما ، توفي<sup>ليلاً</sup> النصف  
من شعبان سنة ٢٣٨ هـ وكانت ولادته سنة ١٦١ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (١/٣٧٩-٣٨٠) رقم : ١٢٩ الجرح والتعديل  
والتعديل (٢/٢٠٩-٢١٠) رقم : ٧١٤ حلية الأولياء (٩/٢٣٨-٢٣٩)  
رقم : ٤٤٦ سير أعلام النبلاء (١١/٣٥٨-٤٨٣) رقم : ٧٩ تهذيب  
التهذيب (١/٢١٦-٢١٩) رقم : ٤٠٨ .

(٢) هو أبو زكريا يحيى بن يحيى بن بكر بن عبد الرحمن النيسابوري الحافظ عالم  
خراسان لقي صفار التابعين وعنه أخذ البخاري ومسلم وعثمان بن سعيد  
الدارمي وغيرهم قال عنه أحمد بن حنبل كان يحيى بن يحيى اماماً توفي سنة  
٢٢٦ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٨/٣١٠) رقم : ٣٦٣١ ، الجرح والتعديل  
(٩/١٩٧) رقم : ٨٢٣ سير أعلام النبلاء (١٠/٥١٢-٥١٩) رقم : ١٦٧  
وغيرهما من المصادر .

(٣) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن المبارك محدث كبير وفقه أئمه من العجم  
روى عن الثوري وابن عيينة وغيرهما وعنه عبد الرحمن بن مهدي وفضيل بن  
عياض وغيرهما ، من مؤلفاته كتاب الزهد " توفي رحمه الله سنة ١٨١ هـ وكانت  
ولادته سنة ١١٨ هـ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (١٠/١٥٢-١٦٩) رقم : ٥٣٠٦ سير أعلام  
النبلاء (٨/٣٧٨-٤٢١) رقم : ١١٢ حلية الأولياء (٨/١٦٢-١٩٠) رقم :  
٣٩٧ الجرح والتعديل (٥/١٧٩-١٨١) رقم : ٨٣٨ تهذيب التهذيب  
(٥/٣٨٢-٣٨٧) رقم : ٦٥٧ .

(٤) هو الإمام أبو يوسف يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد بن حنيفة الكوفي ==

يتكلمون في ذلك وينهون عن الخوض فيه ويدلون أصحابهم على الكتاب والسنة<sup>(١)</sup> .  
ويقول سفيان بن عيينة<sup>(٢)</sup> " كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره  
تلاوته والسكوت عليه "<sup>(٣)</sup> ويقول الإمام مالك أيضا : " امض الحديث كما ورد بلا قيد  
ولا تحديد "<sup>(٤)</sup> ويزيد الشيخ أبو النصر السجزي ( ت ٤٤٤ هـ ) في كتابه  
( الإبانة ) توضيحا لمذهبيهم فيقول : " وأئمتنا كسفيان الثوري ومالك ابن أنس وسفيان  
بن عيينة وحماد بن زيد وعبد الله بن المبارك وفضيل بن عياض وأحمد بن حنبل  
وإسحاق بن راهوية متفقون على أن الله سبحانه فوق العرش وأن طمعه بكل مكان وأنه  
يرى يوم القيامة بالأبصار وأنه ينزل إلى سماء الدنيا وأنه يخفض ويرضى ويتكلم  
بما شاء فمن خالف شيئا من ذلك فهو منهم بري "

== وكان سعد بن حبة صحابيا قرأ على هشام بن عروة ومحمد بن عبد الرحمن  
بن أبي ليلى وأبي حنيفة ، وتولى القضاء ببغداد وظل فيه حتى وفاته والف  
عدة مؤلفات منها " كتاب الحراج " توفي ببغداد سنة ١٨٢ وكانت ولادته  
بالكوفة سنة ١١٣ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد ( ١٤ / ٢٤٢-٢٦٢ ) رقم : ٧٥٥٨ الانتقاء

( ١٧٢-١٧٣ ) الوفيات لأبن خلكان ( ٦ / ٣٧٨-٣٩٠ ) رقم : ٨٢٤ ميزان

الاعتدال ( ٤ / ٤٤٧ ) رقم : ٩٧٩٤ ، وانظر مصادر أخرى عند فـ

سركين . ( ١ / ٣ / ٥٢ ) .

( ١ ) جامع بيان العلم وفضله ( ٢ / ٩٦ )

( ٢ ) مرت ترجمته .

( ٣ ) انظر الاعتقاد للبيهقي ( ٧٨ ) وقد صحح الحافظ ابن حجر اسناده ( ١٣ / ٤٥٧ )

من الفتوح .

( ٤ ) الصواعق المرسله ( ٢ / ٢٥١ )

( ٥ ) هو عبد الله بن سعيد بن حاتم الوائلي الحافظ منسوب إلى قرية على ثلاث

فراسخ .

وهم منه براء (١) .

فمن ذهب السلف إنَّ كما يلخصه لنا الإمام الذهبي هو "إمرار آيات الصفات وأحادِيثها كما جاءت من غير تأويل ولا تحريف ولا تشبه ولا تكييف فإن الكلام فسي الصفات فرع عن الكلام في الذات المقدسة وقد علم المسلمون أن ذات الباري موجودة لا مثل لها وكذلك صفاته تعالى موجودة لا مثل لها" (٢) .

ويقول الإمام الترمذى (ت ٢٧٩ هـ) (٣) : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم روايات كثيرة مثل هذا فيه أمر الرؤية: أن الناس يرون ربهم وذكر القسدم وما أشبه هذه الأشياء والمذاهب في هذا عند أهل العلم من الأئمة مثل سفيان الثوري ومالك وابن المبارك وابن عيينة ووكيع وغيرهم أنهم رَوَوْا هذه الأشياء .

ثم قالوا نروى هذه الأحاديث ونؤمن بها ولا يقال كيف ؟ وهذا السني اختاره أهل الحديث أن تروى هذه الأشياء كما جاءت وتؤمن بها ولا تفسر ولا توهم ولا يقال : كيف ؟ وهذا أمر أهل العلم الذي اختاروه وذهبوا إليه (٤)

== من سجستان وكان قسماً لأصول والفروع وله تصانيف حسنة منها الإبانة توفي سنة ٤٤٤ هـ .

مصادر ترجمته : المنتظم لابن الجوزي (٣١٠/٨) رقم : ٣٧٢ سير اعلام النبلاء (١٧/٦٥٤-٦٥٧) رقم : ٤٤٥ شذرات الذهب (٣/٢٧١-٢٧٢) .

(١) بيان تلييس الجهمية (٣٨/٢) .

(٢) سير أعلام النبلاء (٤٢/٨) .

(٣) هو أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة السلمي الترمذى ولد سنة ٢١٠ هـ في

ترمذ ودرس في بخارى ورحل إلى العراق والحجاز من شيوخه الإمام البخارى توفي سنة ٢٧٩ هـ من مصنفاته الجامع في السنن .

مصادر ترجمته : تذكرة الحفاظ (١/٦٣٣-٦٣٥) ميزان الاعتدال

(٣/١١٧) تهذيب التهذيب (٩/٣٨٧-٣٨٩)

(٤) سنن الترمذى (٤/٦٩٢) .

هذا وقد ذكر الإمام الذهبي عن الإمام مالك أنه لما سئل عن الأحاديث التي مر ذكرها وهي أحاديث النزول والصورة والقدم، أنكر ذلك أشد الإنكار ونهى أن يحدث بها أحد (١).

ثم اعتذر له بقوله: "أنكر الإمام مالك ذلك لأنه لم يثبت عنده ولا اتصل به فهو معذور" اهـ قلت: الحقيقة أن اعتذار الإمام الذهبي هذا لا يقوم عليه دليل ومخاصة إننا علمنا أن الذي ذهب إليه الإمام مالك هو الذي كان عليه كثير من علماء السلف وهو الامتناع عن التحديث ببعض العلم دون بعض خشية أن يحمل على غير وجهه أو يفسر على غير حقيقته فيقع صاحبه في المحذور وقد عقد له الإمام البخاري (ت ٢٥٦ هـ) (٢) باباً في صحيحه فقال: (باب من خص بالعلم قوماً دون قسم كراهية ألا يفهموا واستدل له بقول علي (٣) رضى الله عنه "حدثوا الناس بما

(١) السير (١٠٤/٨).

(٢) هو الإمام محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخاري الجعفي ولد سنة ١٩٤ هـ في بخاري وكان جده أبيه فارسياً اسمه يردزبه وقد طلب الحديث في وقت مبكر، وخرج للحج واستمع إلى علماء مكة والمدينة ثم رحل إلى مصر، ألف عدة كتب، أشهرها كتاب: الجامع الصحيح أصبح كتاب بعد كتاب الله تعالى، توفي سنة ٢٥٦ هـ.

ترجمته: تهذيب الأسماء واللغات (١/٦٧-٧٦) السير (١٢/٣٩١-٤٢١) رقم: ١٧١، طبقات الشافعية (٢/٢١٢-٢٤٢) رقم: ٥٤ تهذيب التهذيب (٩/٤٧-٥٥) رقم: ٥٣، وانظر مصادر أخرى عند فؤاد سزكسيين (١/١-٢٢٢-٢٢٥).

(٣) هو أمير المؤمنين ورابع الخلفاء الراشدين وابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وزوج ابنته وريحانته فاطمة بنت رسول الله عليه السلام وأحمد العشرة المبشرين بالجنة وأول من أسلم من الأطفال تربى في حجر رسول الله وهو الذي فتح الله على يدي خيبر تولى الخلافة بعد مقتل عثمان رضى الله عنه سنة ٣٥ هـ ومات مقتولاً رضى الله عنه قتله ابن ملجم عليه لعنة الله



إبراهيم بن مزين (١) (ت ٢٥٩ هـ) قوله في تفسير كراهيه مالك "إنما كره مالك أن يتحدث بتلك الأحاديث لأن فيها حدا وصفة وتشبيها" (٢).

وعلى هذا فاعتذار الإمام الذهبي ليس عليه دليل والله أعلم. ولكن رغم امتناعه وكراهته التحديث بهذا العلم إلا أنه اضطر - بعبارة ابن عبد البر - إلى بيان رأيه في مسائل العقيدة، وفيما يلي المسائل التي تكلم فيها كما نقلتها عن كتب العقائد والتراجم.

قوله في الاستواء:-

لقد تواتر عن الإمام مالك أنه سئل عن قوله تعالى: (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) طه: هـ كيف استوى؟ فأجاب: الاستواء معلوم والكيف مجهول والسواء في نفسه بدعة" (٣).

== فالاستواء عن الخوض فيه والأهتمام بغيره من العلوم أولى .

(١) هو يحيى بن زكريا بن إبراهيم بن مزين مولى رطة بنت عثمان بن عفان أصله من طليطلة وانتقل إلى قرطبة فأقطعه الأمير عبد الرحمن قطائع روى عن عيسى بن دينار وغازي بن قيس وغيرهما، ورحل إلى المشرق فدخل مصر والمدينسة والعراق، وسمع بها، وكان حافظاً للموطأ فقيهاً فيه وكان موصوفاً بالفضل والدين توفي سنة ٣٥٩ بطليطلة.

مصادر ترجمته: الديباج المذهب (٢/٣٦١) رقم: ١٤

(٢) التمهيد (٧/١٥١-١٥٢).

(٣) أورده الدارمي في الرد على الجهمية (ص ٣٣) واللالكائي (٣/٣٩٨).

والذهبي في العلون يحيى بن يحيى التميمي وجعفر بن عبد الله وطائفة قالوا: جاء رجل إلى مالك فقال: يا أبا عبد الله! الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى كيف استوى؟ قال: فما رأيته وجد من شيء كموجدته من مقالته وعلاه الرخصاء يعني العرق فسرى عن مالك وقال: "للكيف غير معقول والاستواء غير مجهول والإيمان به واجب والسواء عنه بدعة وإني أخاف أن تكون ضالا وأمر به فأخرج

انظر مختصر العلون (ص ١٣٢)

قال الحافظ ابن حجر في الفتح (١٣/٤٠٦-٤٠٧) "وأخرج البيهقي بسند



وهو قول مروى عن أم سلمة <sup>(١)</sup> رضى الله عنها وربيعة بن أبي عبد الرحمن  
(ت ١٣٦ هـ) <sup>(١)</sup> ، وهو مذنب السلف وعقيدتهم إثبات المعنى وهو أمر معلوم  
لا يجهله أحد ، فليس هناك من لا يعرف معنى الاستواء ، لكن الذى نجهله  
هو كيف لأنه فى حق الله تعالى وكيف لا يعرف إلا بالمشاهدة أو بالسماع  
أو بالقياس وهى منتفية فى حق الله تعالى ، فليس هناك من رأى الله حتى يمكنه  
أن يصفه لنا لان رؤيته فى الدنيا ممنوعة كما قال تعالى (لَنْ تَرَانِي) الاعراف: ١٤٣  
أى فى الدنيا ، أما فى الآخرة فهى ثابتة للمؤمنين لقوله تعالى "وَجُوهٌ يُّوْمٍ ذِ  
نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ" سورة القيامة ٢٢ .

- == جيد عن عبد الله بن وهب قال (وذكر قول مالك) وانظر التمهيد (١٣٨/٧)
- والحلية لأبى نعيم (٣٢٥-٣٢٦) واجتماع الجيوش الإسلامية (٧٥) .
- (١) هى أم المؤمنين أم سلمة هند بنت أبى أمية بن المغيرة بن عبد الله  
المخزومية بنت عم خالد بن الوليد من المهاجرات الأول ، كانت قبل النبى  
عند أخيه من الرضاة أبى سلمة بن عبد الأسد المخزومى ، دخل بها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فى سنة أربع من الهجرة وهى آخر من مات من أمهات  
المؤمنين ، عمت حتى بلغها مقتل الحسين بن علي الشهيد فحزنت عليه  
كثيرا ولم تلبث بعده إلا قليلا وانتقلت إلى ربها سنة ٦١ .
- مصادر ترجمتها : مسند احمد (٢٨٨/٦) .
- المعارف (١٣٦) الجرح والتعديل (٤٦٤/٩) رقم: ٢٣٧٥ .
- سير اعلام النبلاء (٢٠١-٢١٠) رقم: ٢٠ تهذيب التهذيب
- (١٣/٤٥٥-٤٥٧) رقم: ٢٩٠٥ .
- (٧) هو أبو عبد الرحمن ربيعة بن أبى عبد الرحمن فروخ القرشى النخعي مولا هم  
المشهور بريعة الراى الإسلام الفقيه مفتى المدينة وعالم وقته كان  
ذا فطنة وسنة ومن آئمة الاجتهاد توفى سنة ١٣٦ .
- مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٢٨٨-٢٩٠) رقم: ٢٣٢ السير
- (٦/٨٩-٩٧) رقم: ٢٣ تهذيب التهذيب (٢٥٨-٢٥٩) رقم: ٤٩١
- شذرات الذهب (١/١٩٤) .
- والأثر عنه رواه البيهقى فى الأسماء والصفات (ص ٤٨) واللائكائى فى شرح  
أصول اعتقاد أهل السنة (٣/٣٩٨) والتمهيد (١٣٨/٧) .

الأمر الآخر هو الإخبار عنه وهذا الأمر كذلك منتف في حقه سبحانه لأنه مترتب على الرؤية ولما كانت الرؤية منتفية فكذلك الإخبار عن صفاته سبحانه منتف وفي هذا المعنى يقول الإمام الذهبي <sup>(١)</sup> : " وإنما الصفة تابعة للموصوف فإذا كان الموصوف عز وجل لم نره ولا أخبرنا أحد أنه عاينه مع قوله لنا في تنزيهه (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) الشورى : ١١ فكيف بقي لأذهاننا مجال في إثبات كيفية الباري تعالى الله عن ذلك فكذلك صفاته المقدسة نقر بها ونعتقد أنها حق ولا نمثلها أصلاً ولا نتشككها <sup>(٢)</sup> " وعلى هذا فلم يبق لنا إلا إثبات ما أثبته الله تعالى لنفسه وأثبت له رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تكيف ولا تعثيل ولا تعطيل ولا تشبيه وبهذا نسلم من الوقوع في الخطأ والاضطراب كما حصل لأولئك الذين خاضوا في هذه الدروب ولم يسعهم ما وسع السلف الأمة من الصحابة والتابعين وتابعيهم الذين كانوا يؤمنون بما ورد من صفاته كما قال الأوزاعي : " كنّا والتابعون متوافرون نقول إن الله تعالى فوق عرشه ونؤمن بما ورد <sup>(٣)</sup> به السنة في صفاته " بل ذهب مالك إلى أن " من وصف شيئاً من ذات الله مثل قوله تعالى (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ) المائدة : ٦٤ وأشار بيغده إلى عنقه ومثل قوله تعالى : (وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) الشورى : ١١ فأشار إلى عينيه وأذنيه أوشى " من بدنه قطع ذلك منه لأنه شبه الله بنفسه " ثم مثل مالك على ذلك بقصة البراء <sup>(٤)</sup> حين حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال

(١) مرت ترجمته .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٠/٦١١) .

(٣) انظر سير أعلام النبلاء (٨/٤٠٢) .

(٤) هو الصحابي الجليل البراء بن عازب ابن الحارث أبو عماره الأشجاري الحارثي المدني روى حديثاً كثيراً وشهد غزوات كثيرة ، حدث عنه أبو اسحاق السبيعي وعدي بن ثابت وغيرهما توفي سنة ٧٢ عن بضع وثمانين سنة  
مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٤/٣٦٤-٣٦٨) (٦/١٧) التاريخ الكبير

" لا يضحى بأربع من الضحايا وأشار البراء بيده كما أشار النبي صلى الله عليه وسلم بيده ثم قال البراء ويدي أقصر من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> إجلالا وهو مخلوق فكيف الخالق الذي ليس كمثله شيء " <sup>(٢)</sup> .

والإمام مالك يقصد بقوله هذا: مَنْ قَصَدَ إِلَى تشبيه صفات الله بخلقه فهذا جزاؤه أما من أراد تحقيق إثبات السمع والبصر وبيان مَحَلِّهِمَا من الإنسان فلا لائمه قد ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك فقد روى أبو داود <sup>(٣)</sup> (ت ٣٧٥ هـ) وغيره عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه قال: " رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا - إِلَىٰ قَوْلِهِ - إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا) النساء: ٥٨ ووضع إبهامه (صلى الله عليه وسلم) على أذنيه

- == (١١٧/٢) رقم: ١٨٨٩، المعارف (٣٢٦) الجرح والتعديل (٣٩٩/٢)
- رقم: ١٥٦٦، سير اعلام النبلاء (١٩٦-١٩٤/٣) رقم: ٣٩ تهذيب
- التهذيب: (٤٢٥-٤٢٦) رقم: ٧٨٥ .
- (١) أخرجه مالك في الموطأ في كتاب الضحايا (باب ما ينهى عنه من الضحايا)
- رقم الحديث: ١ الموطأ (٤٨٢/٢) والنسائي في كتاب الضحايا (باب ما ينهى عنه من الضحايا) (١٨٩-١٨٨/٧) . وأحمد في المسند (٣٠٠/٤) .
- (٢) انظر التمهيد (١٤٥-١٤٦) .
- (٣) هو الإمام أبو داود سليمان بن أشعث بن إسحاق الأزدي السجستاني أصله من سجستان ، روى عن أحمد بن حنبل والترمذي والنسائي واستفصر في البصرة بعد رحلة طويلة فيها توفي سنة ٢٧٥ وكانت ولادته سنة ٢٠٢ .
- مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٥٩-٥٥/٩) رقم: ٤٦٣٨ التهذيب لابن عساكر (٢٤٨-٢٤٦/٦) المنتظم (٩٨-٩٧/٥) رقم: ٢١٤ تهذيب
- التهذيب (١٧٣-١٦٩/٤) رقم: ٢٩٨ طبقات الشافعية (٢٩٩-٢٩٣/٢)
- رقم: ٦٧ فو٤٨ سركين (٢٩١-٢٩٠/١/١) .

والتي تليها على عينه وكذلك فعل أبو هريرة . (١)

قال البيهقي (ت ٤٥٨ هـ) <sup>(٢)</sup> "أراد بهذه الإشارة تحقيق إثبات السمع والبصر وبيان محلها من الإنسان ، ولم يرد بذلك الجارحة فإن الله منزّه عن مشابهة المخلوقين" <sup>(٣)</sup> وإذا كان الله تعالى مستويا على عرشه فإن علمه في كل مكان لا يخلو منه شيء <sup>(٤)</sup> وهكذا كان يقول الإمام مالك في علم الله تعالى وهو الذي عليه السلف رضى الله عنهم وهو الذي دل عليه القرآن والسنة قال تعالى : (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خُمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا ) المجادلة : ٧ أي يعلمه قال ابن عبد البر في القمهيد <sup>(٥)</sup> "وعلماء الصحابة والتابعين الذين حمل عنهم التأويل

(١) الحديث أخرجه أبو داود في كتاب السنة (باب في الجهمية) رقم: ٤٧٢٨

(٢/٢٣٣) والحاكم في مستدركه (١/٢٤) وقال : صحيح ولم يخرجاه وقال الذهبي على شرط مسلم .

(٢) هو الإمام العلامة الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى

الخراساني البيهقي شيخ الإسلام كتب الحديث وحفظه في صباه وجمع بينه وبين الفقه وصنف تصانيف نافعة منها : السنن الكبرى توفي سنة ٤٥٨ .

مصادر ترجمته : تبين كذب المفتري (٢٦٥-٢٦٧) وفيات الأعيان

(١/٧٦-٧٥) رقم: ٢٨ سير أعلام النبلاء (١٦٣/١٨-١٧٠) رقم: ٨٦ ،

طبقات الشافعية (٤/٨-١٦) رقم: ٢٥٠ شذرات الذهب (٣/٣٠٤-٣٠٥)

(٣) انظر فتح البخاري (١٣/٣٧٣) .

(٤) الانتقا . (٣٥) .

(٥) (٧/١٣٨-١٣٩) .

قالوا . فى تأويل قوله تعالى : ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ ) الآية : هو على العرش وعلمه فى كل مكان وما خالفهم فى ذلك أحد . يحتاج به .

قوله فى رؤية الله تعالى : هذه المسألة كذلك معالم يختلف فيها السلف الصالح رضى الله عنهم - من الصحابة والتابعين فكانوا يثبتونها تبعاً للنصوص الواردة فيها من القرآن والسنة النبوية الشريفة التى أثبتت رؤية الله تعالى فى الآخرة ونفعتها فى الدنيا إلا مناماً (١) .

فقد جاء إثبات الرؤية فى الآخرة للمؤمنين فى قوله تعالى ( وَجْوهٌ يُرَوَّنُ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ) القيامة : ٢٢ و ٢٣ وقوله تعالى : ( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ) يونس : ٢٦ وقد فسر العلماء هذه الزيادة بروؤية الله تعالى يوم

(١) الدليل على جواز رؤية الله تعالى فى المنام ما رواه الامام أحمد فى مسنده

رقم الحديث : ٢٥٨٠ ( ٢٠١ / ٤ ) دار المعارف ، ورقم ٢٦٣٤ ( ص ٢٠٢ ) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم " رأيت ربي تبارك وتعالى " وصحح الشيخ أحمد شاكر الحديثين وقال وهو فى مجمع الزوائد ( ٧٨ / ١ ) وقال البيهقى رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح . وعقد أبو بكر بن أبى عاصم فى كتاب السنة فصلاً بعنوان ( بساب ما ذكر من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم ربه ) ( ص ١٨٨ - ١٩٣ ) أورد فيه عدة أحاديث منها حديث ابن عباس ( رقم : ٤٣٣ ) وصححه الألبانى وقال أخرجه أحمد والأجرى ( ٤٩٤ ) والبيهقى فى الأسماء والصفات ( ص ٤٤ ) وقد علق فى صحيح الجامع الصغير ( ١٦٨ / ٣ ) على حديث ابن عباس بقوله " يعنى فى المنام كما تدل عليه الروايات الأخرى " . وأما ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه رأى ربه ليلة المعراج فقد قال ابن تيمية فى درء تعارض العقل والنقل . ( ٣٨٤ / ٥ ) " وأما ليلة المعراج فليس فى شئ من الأحاديث

القيامة قال ابن عطية <sup>(١)</sup> (ت ٤١٥ هـ) في تفسيره <sup>(٢)</sup> : " قالت طائفة وهـى الجمهور: الحسنى الجنة والزيادة : النظر إلى وجه الله عز وجل وروى فى نحو ذلك حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم <sup>(٣)</sup> .

== المعروفة أنه رآه ليلة المعراج لكنه روى فى ذلك حديث موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث . . . . ) .  
وقال فى موضع آخر وهو ينتقد كتاب (إبطال التأويل) لأبى يعلى والأحاديث التى وردت فيه ومنها عدة أحاديث موضوعة كحديث الرواية عيانا ليلة المعراج .

انظر " رد تعارض العقل والنقل (٢٣٧/٥) " .  
وهذه الأحاديث أوردها ابن الجوزى فى موضوعاته (١٥/١) والسيوطى فى اللآلئ المصنوعة (١٤-٢٣/١) منها " حديث " لما أسرى بى الى السماء وانتهيت رأيت ربى عز وجل بينى وبينه حجاب بارز فرأيت كل شىء منه حتى رأيت تاجا مخرصا من لؤلؤء " .

وأنظر حول هذه الأحاديث وما قيل فيها ( تمييز الطبيب من الخبيث فيما يدور على ألسنة الناس من الحديث ) (ص ٧٩) (ط صبيح ١٣٤٧) (بتذكرة الموضوعات للفتي ، ص ١٢) وموضوعات على القاري (ص ٤٤) (تنزيه الشريعة (١٤٥/١) .

(١) هو الإمام أبو محمد عبد الحق بن غالب بن عطية الأندلسى روى عن أبيه وغيره وهو أحد أعلام الأندلس الحائزين قصب السبق فى ميادين الفقه والحديث والتفسير والأدب وكان آية فى الفهم والذكاء من مؤلفاته المحرر الوجيز فى التفسير توفى سنة ٥٤١ وكانت ولادته سنة ٤٨١ .

مصادر ترجمته : الصلة (٣٨٦-٣٨٧) رقم : ٣٠ بغية الملتصق (٣٧٦ ، ٣٧٨)

رقم : ١١٠٣ طبقات المفسرين للداودى (١/٢٦٠-٢٦١) رقم : ٢٥١ شجرة

النور الزكية (١/١٢٩) رقم : ٣٧٥ .

(٢) (٣٣-٣٢/٩) .

(٣) سيأتى ذكر الأحاديث بعد هذا القول .

وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق <sup>(١)</sup> رضى الله عنه . وحذيفة <sup>(٢)</sup> وأبى موسى الأشعري <sup>(٣)</sup> وعامر بن سعد <sup>(٤)</sup> وعبد الرحمن

(١) هو الصحابي الجليل وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأول من آمن به من الرجال وأحب الرجال إليه وصاحبه في الفار تولى الخلافة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قاد حروب الردة وافتتحت في أيامه الشام وقسم كبير من العراق ، توفي سنة ١٣ حيث دامت خلافته سنتين وأشهرًا وهي أقصر مدد الخلافة الراشدة .

مصادر ترجمته : حلية الأولياء (١/٢٨-٣٨) رقم: ١

الأصابة (٢/٣٤٠-٣٤٤) رقم: ٤٨١٢ تهذيب التهذيب (٥/٣١٥-٣١٧)

رقم: ٥٣٧ وغيرها كثير

(٢) مرت ترجمته .

(٣) هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب المعروف بأبي موسى الأشعري صحابي مشهور حدث عنه أبو أمامة الباهلي وأبو سعيد الخدري وغيرهما استعمله النبي على زيد وعدن وولى إمرة الكوفة ليعمر وإمرة البصرة لعثمان آتاه الله صوتًا جميلًا حتى قال عنه النبي صلى الله عليه وسلم "لقد أوتي مزمارًا من مزامير داود" وكان يعجبه سماع القرآن منه وكان أحد الحكمين في قتال علي ومعاوية اعتزل الفتنة وتوفي سنة ٥٠ .

مصادر ترجمته : طبقات ابن سعد (٢/٣٤٤-٣٤٥) التاريخ الكبير

(٥/٢٢-٢٣) رقم: ٢٥ الجرح والتعديل (٥/١٣٨) رقم: ٦٤٢ ، اسد

الغاية (٣/٣٦٧-٣٦٩) رقم: ٣١٣٥ سير اعلام النبلاء (٢/٣٨٠-٤٠٢)

رقم: ٨٢ تهذيب التهذيب (٥/٣٤٢-٣٦٣) رقم: ٦٢٥ .

(٤) هو الإمام عامر بن سعد بن أبي وقاص سمع من أبيه وأمامة بن زيد وعائشة

وغيرهم وروى عن ابنه داود وعمرو بن دينار والزهرى وآخرون توفي سنة ٤٠١ .

بن أبي ليلى <sup>(١)</sup> وعن صهيب الرومي <sup>(٢)</sup> رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال "إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار: نادى منادى يا أهل الجنة

== مصادر ترجمته: طبقات ابن سعد (١٦٧/٥) تاريخ البخارى (٤٤٩/٦)

رقم: ٢٩٥٢ البداية والنهاية (٢٣٠/٩) سير اعلام النبلاء (٣٤٩/٤)

رقم: ١٢٢ تهذيب التهذيب (٦٤-٦٣/٥) رقم: ١٠٦.

(١) هو الامام أبو عيسى عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصارى الكوفى الفقيه، ولد

فى خلافة الصديق وقيل غير ذلك روى عن عمرو بن مرة والأعمش وغيرهما

قتل - رحمه الله فى موقعة الجمام سنة ٨٢

مصادر ترجمته: طبقات ابن سعد (١١٣-١٠٩/٦) تاريخ البخارى

(٣٦٨/٥) رقم: ١١٦٤ تاريخ بغداد (٢٠٢-١٩٩/١٠) رقم: ٥٣٤٨

الحلية (٣٥٨-٣٥٠/٤) رقم: ٢٧٨ سير اعلام النبلاء (٢٦٧-٢٦٢/٤)

رقم: ٩٦.

(٢) هو الصحابى الجليل صهيب بن سنان أبو يحيى النمرى ويعرف بالرومى

لأنه أقام فى الروم مدة ، وهو من أهل الجزيرة سبى من قرية نينوى من أعمال

الموصل ثم جلب إلى مكة وقيل هرب كان من كبار السابقين البدرين حدث

عنه بنوه وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن أبي ليلى وغيرهم وكان ممن

اعتزل الفتنة وأقبل على شأنه وهو الذى استخلفه عمر على الصلاة عندما

طعن إلى أن يتفق أهل الشورى على إمام وكان موصوفا بالكرم والسماحة

توفى بالمدينة المنورة سنة ٣٨.

مصادر ترجمته: طبقات ابن سعد (٢٣٠-٢٢٦/٣) التاريخ

الكبير (٣١٥/٤) رقم: ٢٩٦٣ الجرح والتعديل (٤٤٤/٤) ،

رقم: ١٩٥٠ أسد الغابة (٣٩-٣٦/٣) رقم: ٢٥٣٦ سير أعلام

النبلاء (٢٦-١٧/٢) رقم: ٤.



إن لكم موعداً يريد أن ينجزكموه ، فيقولون وما عو؟ ألم يثقل موازيننا ويبيض وجوهنا  
ويدخلنا الجنة ويخرجنا عن النار؟ قال : فيكشف لهم الحجاب فينظرون إليه  
فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحب إليهم من النظر إليه ولا أقر لأعينهم وهو الزيار<sup>(١)</sup>  
وفي حديث آخر يقول عليه الصلاة والسلام : "إنكم سترون ربكم كما ترون هذا  
القمر لا تضامون في رؤيته" <sup>(٢)</sup> وهذا تشبيه للرؤية لا للجرى فإن الله تعالى لا شبه له  
<sup>(٣)</sup>  
ولا نظير .

- 
- (١) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان (باب إثبات رؤية المؤمنين في الآخرة ربهم  
سبحانه) رقم: ٢٩٧ (١/١٦٣) والترمذي في كتاب صفة الجنة (باب  
ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى) (٤/٥٩٢) رقم: ٢٥٥٢  
وفي كتاب التفسير (تفسير سورة يونس) (٥/٢٦٧) رقم: ٣١٠٥ وابن ماجه  
في المقدمة (باب فيما أنكرت الجهمية) رقم: ٧١٧ (١/٦٧) .
- (٢) أخرجه البخاري في كتاب التوحيد (باب قول الله تعالى : وجوه يومئذ  
ناظرة الى ربها ناظرة) رقم: ٧٤٣٤ ، ٧٤٣٥ ، ٧٤٣٦ الفتح  
(١٣/٤١٩) والامام مسلم في المساجد (باب فضل صلاتي الصبح والعصر  
والمحافظة عليهما) رقم: ٦٣٣ (١/٤٣٩-٤٤٠) واحمد في المسند  
(٤/٣٦٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٥) وأبو داود في السنة (باب في الرواية)  
رقم: ٤٧٢٩ (السنن ٤/٢٣٣) .
- والترمذي في صفة الجنة (باب ما جاء في رؤية الرب تبارك وتعالى) رقم :  
٢٥٥٤ (السنن ٤/٥٩٤) ومعنى لا تضامون أي لا تتضامون في رؤيته  
بالاجتماع في جهة .
- انظر الاعتقاد للبيهقي (ص ١٢٨) .
- (٣) انظر لائحة الاعتقاد لموفق الدين المقدسي (ص ٢٨) .

ونفى الله تعالى الروئية في الآخرة عن الكافرين فقال (كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَّعُجُونَ) المطففين : ١٥ وهو دليل أيضا على رؤية الله تعالى للمؤمنين لأنه لما حجب أولئك في حال السخط دل على أن المؤمنين يرونه في حال الرضى وإلا لم يكن بينهما فرق (١).

كما أنه سبحانه نفى الروئية في الدنيا عن الجميع فقال سبحانه لموسى عليه السلام حين سأله النظر إليه (لَنْ تَرَانِي) أي في الدنيا يقول ابن عطية : "نص من الله على منعه الروئية في الدنيا" ولن "تنفى الفعل في المستقبل ولو بقينا مع هذا النفي لمخروء لقضينا أنه لا يراه أبدا ولا في الآخرة ولكن ورد من جهة أخرى بالحديث المتواتر أن أهل الإيمان يرون الله تعالى يوم القيامة فموسى عليه السلام أخرى بروئيته" (٢).

تلك كانت عقيدة السلف الصالح رضى الله عنهم إثبات رؤية الله تعالى للمؤمنين في الآخرة ونفيها عنهم في الدنيا ونفيها عن الكافرين في الدارين ، وهى عقيدة كما نرى مبنية على النصوص الصحيحة والصريحة فى ذلك والتي لا تحتل الشك أو التأويل وبقيت هذه العقيدة منتشرة بين المؤمنين حتى ظهر المبتدعة وأثماره مسالة الروئية وقالوا: إنها مستحيلة بناء على أصلهم الفاسد الذى أصلوه لأنفسهم بحض عقولهم وهو أن الروئية تقتضى أن يكون الله سبحانه وتعالى فى مكان والله سبحانه ليس له مكان إذ الذى يحل فى المكان الأجسام والله تعالى منزه عن الجسمية وعن كل شىء من صفات الحوادث إذ هو واجب الوجود فلا يتصف إلا بما يليق بواجب الوجود فلو كان يرى لكان جسما ولأن الله سبحانه قال لموسى (لَنْ تَرَانِي) وهذه كلمة تدل على تأييد النفى واستحالة الفعل ولقد رشح معنى هذا

(١) لمعة الاعتقاد (ص ٢٧) .

(٢) المحرر الوجيز (٧/ ١٥٥) .

التأييد بقوله بعد ذلك (وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقْرَ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعْقًا ) الأعراف: ١٤٣ فقد علق الروئية على استقرار الجبل عند تجلى الله سبحانه وتعالى ولم يستقر بل صار دكا وخر موسى صعقا . وأولوا الآية الدالة على الروئية حتى تتفق معانيها مع هذا التنزيه فقالوا فى قوله تعالى : (إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) أى منتظرة للشواب وقالوا : أيضا : النظر بمعنى التوقع أى أنهم لا يتوقعون النعمة والكرامة إلا من ربهم كما كانوا فى الدنيا لا يخشون ولا يرجون إلا إياه <sup>(١)</sup> وهو تأويل باطل من وجهين :

الوجه الأول : أنه ليس فى شىء من أمر الجنة انتظار لأن الانتظار معه تنغيص وتكديره ، والآية خرجت مخرج البشارة ولأن النظر إذا ذكر مع الوجه فمعناه نظر العينين اللتين فى الوجه .

الوجه الثانى : أنه قال : (إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) ونظر الانتظار لا يكون مقرونا بـ "إلى" لأنه لا يجوز عند العرب أن يقولوا فى نظر الانتظار "إلى" ألا ترى أن الله عز وجل لما قال ( مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ) سورة يس: ٤٩ ، لم يقل "إلى" إذ كان معناه الانتظار ولا يجوز أن يكون معناه إلى ثواب ربها ناظرة لأن ثواب الله غير الله والقرآن على ظاهره وليس لنا أن نزله عن ظاهره إلا بحجة <sup>(٢)</sup> .

المهم أنهم أولوا الآية ، ونشروا هذه المقالة فى أوساط المسلمين فرأى مالك أن فيها ما يخالف منهاج السلف الصالح ، وفيها تخريج القرآن على غير ظاهره فأنكرها وأثبت روية الله تعالى فى الآخرة لا فى الدنيا

( ١ ) انظر الكشف للزمخشري ( ١٦٥ / ٤ ) طبعة المكتبة التجارية الكبرى بمصر سنة ١٣٥٤ .

( ٢ ) انظر هذه الردود عند البيهقي فى كتاب الاعتقاد ص ٢١ وانظر أيضا التفسير الكبير للرازي ( ٢٩ / ٤٥٠ ) .

قال أشهب (١) : قلت يا أبا عبد الله ( وَجْهٌ يُؤْمِنُ نَازِرَةً إِلَى رَبِّهِمْ )  
نَازِرَةً ( القيامة : ٢٢ ، ٢٣ أينظرون إلى الله ٤ .

قال : نعم بأعينهم هاتين ، قلت فإن قوما يقولون : نازرة بمعنى منتظرة  
إلى الثواب ، قال : كذبوا بل تنظر إلى الله ، أمّا سمعت قول موسى عليه السلام  
( رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ) الأعراف ١٤٢ أتراه سأل محالا (٢) فقال الله ( لَنْ  
تَرَانِي ) في الدنيا لأنها دار فناء ، ولا ينظر إلى ما لا يفنى بما يفنى فإذا صاروا  
إلى دار البقاء نظروا بما يبقى إلى ما يبقى ، وقال تعالى عن العصاة  
( كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمُعْجُزُونَ ) (٣) المطففين : ١٥ .

وليس في كلام مالك ما يدل على أن انسان الآخرة غير انسان الدنيا ولأنه ذو  
طبيعة مغايرة لطبيعته ، ولكن كل مافى الأمر أن الله يجعل في انسان  
الآخرة قوة ذاتية يستطيع بها أن يعيش دائما وأن يرى بها ما لم يكن  
يستطيع أن يراه في الدنيا .  
فأنت ترى كيف أثبت مالك رؤية الله تعالى وأستدل على جوازها بالآيات  
التي استدل بها النافون للرؤية واستدل بطلب موسى عليه السلام رؤيته  
تعالى ، وموسى لا يطلب محالا ، فلو كانت محالا ما طلبها وأن انفي للرؤية  
انما يقع على الرؤية في الدنيا لأنها دار فناء فإذا صاروا إلى دار  
البقاء نظروا بما يبقى إلى ما يبقى .

( ١ ) سبقت ترجمته .

( ٢ ) نلاحظ أن الامام مالكا رحمه الله استعمل هنا لفظا عقليا ، وهو ليس

استدل به غير واحد من العلماء فالامام البيهقي مثلا يقول عن هذا الدليل فسي

كتابه الاعتقاد ( ١٢٢-١٢٣ ) " وما يدل على أن الله عز وجل يــــرى

بالأبصار قول موسى الكليم عليه السلام ( رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ ) ولا يجوز

أن يكون نبي من الأنبياء قد ألبسته الله جلباب النبى وعصمه مما

عصم منه المرسلين يسأل ربه ما يستحيل عليه وإذا لم يجوز ذلك على موسى

عليه السلام فقد علمنا انه لم يسأل مستحىلا وان الرؤيه جائزه على ربنا

عز وجل .

( ٣ ) انظر الانتقاء ( ٣٦ ) حليه الاولياء ( ٣٢٦ / ٦ ) سر اعلام النبلاء ( ١٠٢ / ٨ )

قولسه فى القرآن :

القرآن كلام الله تعالى منزل غير مخلوق منه بدأ أى هو المستكلم بـه  
ابتداءً ولم يخلقه فى غيره وإليه يعود حتى لا يبقى فى المصاحف منه حرف ولا فى  
القلوب منه آية . <sup>(١)</sup> ولم يكن السلف رضى الله عنهم - يخوضون فى مسألة القرآن  
كما هو شأنهم فى جميع صفات الله تعالى وكانوا يخشون أن يكون الخوض فيه  
ضلالا للفكر وفسادا فى العقيدة حتى جاء الجعد بن درهم (ت ١١٨ هـ) <sup>(٢)</sup> فانار

(١) انظر مجموعة الرسائل والمسائل (٣/٣٥) مختصر الصواعق المرسلية  
(١٦٢/١) شرح الطحاوية (١٢١) .

(٢) هو الجعد بن درهم كان من الموالى وكان موعظا لمروان بن محمد آخر  
خلفاء بني أمية - وقد اتفقت كتب التاريخ والطل والنحل على أنه أول من  
قال بخلق القرآن ثم الجهم بن صفوان ثم تبعها بشر المريسي وكان يقول :  
"إن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا ولا كلم موسى تكليما وأن ذلك لا يجوز  
على الله " السير (٥/٤٣٣) قال عنه ابن حجر فى اللسان (٢/١٥٥)  
" مبتدع ضال زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى موسى  
تكليما فقتل على ذلك بالعراق يوم النحر " .

وكان قتله على يد خالد بن عبد الله القسرى والى الكوفة بأمر من هشام  
بن عبد الملك وكان ذلك يوم النحر حين خطب خالد الناس فقال :  
"أيها الناس ضحوا تقبل ضحاياكم فإنى مضح بالجعد بن درهم أنه زعم أن  
الله تعالى لم يتخذ إبراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما تعالى الله  
عما يقول الجعد علوا كبيرا " ثم نزل فذبحه وكان ذلك سنة ١١٨ هـ .

انظر: منهاج السنة (١/٣٠٩) ميزان الاعتدال (١/١٨٥) لسان  
الميزان (٢/١٠٥) الكامل فى التاريخ (٥/١٦٠) .

مسألة خلق القرآن وقالها بعده الجهم بن صفوان <sup>(١)</sup> واعتنقتها القدريسة والمعتزلة وأخذوا ينشرونها بين المسلمين وزعموا أن نشر هذه المقالة ليس زيفاً في الدين لأن كونه القرآن مخلوقاً لا يمنع أنه تنزيل من حكيم حميد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

وقد وقف علماء السلف إزاء هذه المقالة موقفاً حازماً وقوياً وامتنح بسببها كثير من علماء الأمة وعلى رأسهم الإمام القدوة أحمد بن حنبل <sup>(٢)</sup> رحمه الله فصرح وبيات كل المحاولات لا قناعه بذهب المعتزلة بالفشل وكان هذا الموقف العظيم من الأئمة سبباً في إقرار مذهب السلف بعد ذلك وطو درجة الأئمة أحمد بين الناس حتى كأنما كانت تلك السيالة التي ضير بها خلقاً خلّي به وكان الإمام مالك من أوائل من بين مذهب السلف في هذه المسألة ومن أوائل من استنكر هذه المقالة ورمى من خاض فيها بالزيف والانحراف والزندقة فقال : " القرآن كلام الله تعالى وكلام الله منه وليس من الله شيء مخلوق " <sup>(٣)</sup> وقال أيضاً " القرآن كلام الله وكلامه لا يبيد ولا ينفد وليس بمخلوق " <sup>(٤)</sup> ، فهو يقرر أن كلام الله تعالى صفة قائمة به سبحانه ولا يزال الله تعالى متكلماً وكيف يكون منه شيء مخلوقاً وهو قائم به ؟ وسئل عن من يقول : القرآن مخلوق " فأجاب : " زنديق فاقتلوه " <sup>(٥)</sup> وقال : " ومن قال القرآن مخلوق يستتاب فإن تاب "

(١) سبقت ترجمته .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) سير أعلام النبلاء ( ٩٩ / ٨ ) .

(٤) جامع ابن أبي زيد القيرواني ( ١٢٣ ) حلية الأولياء ( ٣٢٥ / ٦ ) وقال :

الألباني : أخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في السنة ( ٢٤ - ٢٥ ) ، ورجاله ثقات غير أبي بكر أحمد بن محمد العمري فلم أعرفه .

انظر : مختصر العلو ( ص ١٤٣ ) .

(٥) سير أعلام النبلاء ( ٩٩ / ٨ ) .

والأقتل " (١) هكذا ويدون هوادة ، لأن وجود مثل هذا بين الناس يسوء  
إلى فتنة والناس سراع إلى كل مبتدع جديد .  
قوله في الإيمان :

وهذه المسألة أيضا مما لم يختلف فيها السلف رضي الله عنهم - فقد  
كانوا يرون أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص كما نطق بذلك الكتاب والسنة ، فالقرآن  
الكريم كلما ذكر الإيمان ذكره مقترنا بالعمل الصالح ورتب الجزاء في الدنيا والآخرة  
على ذلك . فالعمل الصالح هو ثمرة الإيمان التي لا معنى للإيمان بدونه . فقد  
جمل الله الاستخلاف في الأرض والتمكين فيها للذين آمنوا وعملوا الصالحات  
فقال تعالى : ( وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ  
كَأَنَّهُمْ سَخِفَ لِدِينٍ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ  
بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا ) سورة النور : ٥٥ فقد رتب سبحانه  
الجزاء في الدنيا وهو التمكين في الأرض واستبدال خوفهم أمنا على الإيمان  
مقترنا بالعمل الصالح وكذلك رتب الجزاء في الآخرة على ذلك ، فقال تعالى : ( إِنَّ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ) الكهف : ١٠٧ وقال  
تعالى ( وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ) التغابن : ٩ إلى غير  
ذلك من الآيات الكثيرة في هذا المعنى .

( ١ ) قال الألباني فيه : " اسناده لا بأس به ميعون بن يحيى البكرى - قال ابن أبى

أبى حاتم ( ٤ / ١ / ٢٤٠ ) عنه شيخ ، وسائر رجاله ثقات .

وأخرجه عبد الله بن أحمد في السنة ( ٥ ) من طريق أخرى عن مالك بلفظ

... يوقع ضربا ويحبس حتى يتوب " وسنده صحيح .

وَيَعْرِفُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّهُمْ هُمُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَقُوا بِمَا جَاءَ بِهِ رَسُولُهُ صَلَّي  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ لَمْ يَتَوَقَّفُوا عِنْدَ هَذَا الْحَدِّ بَلْ تَرَجَعُوا هَذَا الْإِيمَانَ إِلَى وَقْعِ  
 عَمَلِي ، حِينَ امْتَثَلُوا أَوْامِرَ اللَّهِ وَنَوَاهِيهِ فَقَالَ تَعَالَى (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ  
 قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى  
 الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذُرِّي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : أُولَئِكَ الَّذِينَ  
 صَدَقُوا ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ) البقرة : ١٧٧ ، وَقَالَ أَيْضاً (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ  
 آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ  
 هُمُ الصَّادِقُونَ ) الحجرات : ١٥ ولما كانت الأعمال تابعة للإيمان ومتصلة به اتصالاً  
 وثيقاً فلا بد أن يكون لها تأثير فيه من حيث الزيادة والنقصان ، ومن هنا جاء قول  
 أهل السنة بالزيادة بالنقصان ، وهو القول الذي نطق به الكتاب والسنة ، فَقَدْ  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ( وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً مِنْهُمْ مِنْ يَقُولُ أَكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيْمَانًا ، فَأَمَّا  
 الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . . ) التوبة : ١٢٤ .  
 وَقَالَ أَيْضاً (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ  
 عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ) الأنفال : ٢ .  
 وَإِذَا كَانَ الْإِيمَانُ قَوْلًا وَعَمَلًا وَالْأَعْمَالُ دَاخِلَةً فِي مَسْعَى الْإِيمَانِ فَمَا هُوَ  
 الْفَرْقُ بَيْنَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْخَوَارِجِ وَالْمُعْتَزِلَةِ إِذَا ، يُحَاوِلُ الْإِمَامُ ابْنَ حَجَرٍ الْعَسْقَلَانِي  
 أَنْ يُحَيِّبَ عَلَى هَذَا السَّوَالِ عِنْدَ قَوْلِ الْإِمَامِ الْبُخَارِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ " كُتِبَتْ عَنِ الْوَلَدِ  
 وَثَمَانِيَةٌ رَجُلًا لَيْسَ فِيهِمْ إِلَّا صَاحِبُ حَدِيثٍ كَانُوا يَقُولُونَ : الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَعَمَلٌ بِزَيْسٍ  
 وَيَنْقُصُ " قَالَ ابْنُ حَجَرٍ تَعْلِيْقًا عَلَى هَذَا الْكَلَامِ " الْإِيمَانُ عِنْدَ السَّلَفِ هُوَ اعْتِقَادٌ  
 بِالْقَلْبِ وَنُطْقٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ وَأَرَادَ بِذَلِكَ أَنَّ الْأَعْمَالَ شَرْطٌ فِي كَمَالِهِ  
 وَمِنْ هُنَا نَشَأَلُهُمُ الْقَوْلَ بِالزِّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ ، وَالْمَرْجُئَةُ <sup>(١)</sup> قَالُوا : هُوَ اعْتِقَادٌ وَنُطْقٌ

( ١ ) يَأْتِي الْحَدِيثُ عَنِ الْمَرْجُئَةِ فِي الْفَصْلِ الَّذِي عَقَدْتَهُ لِلْحَدِيثِ عَنْ جَهَنَّمَ  
 الْعُلَمَاءُ فِي مَقَاوِمِ الْأَرْجَاءِ .



فقط والمعتزلة<sup>(١)</sup> قالوا : هو العمل والنطق والاعتقاد والفارق بينهم وبين السلف أنهم جعلوا الأعمال شرطاً في صحته .

والسلف جعلوها شرطاً في كماله<sup>(٢)</sup> وهناك فارق آخر مهم وهو أن الإيمان عند أهل السنة يقبل التبعض والتجزئة وأن قليلاً يخرج به صاحبه من النار إن دخلها ، لقوله عليه الصلاة والسلام " أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان "<sup>(٣)</sup> وقوله عليه الصلاة والسلام " الإيمان بضع وستون شعبة أو بضع وسبعون شعبة أعلاها لا اله الا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق "<sup>(٤)</sup> بينما يرى الخارجون عن مفاضة أهل السنة أنه لا يقبل التبعض والتجزئة بل هو شيء واحد إما أن يحصل كله وإما أن لا يحصل منه شيء<sup>(٥)</sup> .

- 
- (١) يأتي تعريفهم والحديث عنهم .  
 (٢) الفتح (١/٤٤) .  
 (٣) انظر هذا الحديث بطوله في ص .  
 (٤) أخرجه البخاري في الإيمان (باب أمور الإيمان) رقم: ٩ الفتح (١/٥١) ومسلم في الإيمان (باب بيان عدد شعب الإيمان) رقم: ٣٥ ، صحيح مسلم (١/٦٣) وأبو داود في السنة (باب في الأجزاء) رقم: ٤٦٧٦ السنن (٤/٢١٩) وأخرجه الترمذي في الإيمان (باب ما جاء في استكمال الإيمان وزيادة ونقصانه) رقم: ٢٦١٢ السنن (٥/١٠) وأخرجه ابن ماجه في المقدمة (باب في الإيمان) رقم: ٥٧ السنن (١/٢٢) .  
 (٥) مجموعة الرسائل والمسائل (١/٣٤٠-٣٤١) .

وقد علق ابن حجر في شرحه على البخاري عند إيراده حديث "أخرجوا من كان في قلبه" الحديث بقوله "وأراد بإيراده الرد على المرجئة لما فيه من بيان ضرر المعاصي مع الإيمان وعلى المعتزلة في أن المعاصي موجبة للدخول" (١) لأنهم يجعلون الإيمان شيئا واحدا فإذا ذهب جُزئوه ذهب كله .

وبين لنا ابن عيينة مذهب أهل السنة في الإيمان بيانا شافيا وأنه وسط بين المذاهب بقوله لما قيل له : إن أقواما يقولون الإيمان كلام فأجاب " كان هذا قبل أن تنزل الأحكام فأمر الناس أن يقولوا لا اله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا من ماءهم وأموالهم فلما علم صدقهم أمرهم بالصلاة ففعلوا ، ولولم يفعلوا ما نفعهم الإقرار .

إلى أن قال : فلما علم الله ما تتابع عليهم من الفرائض وقبولهم قال : (الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) فمن ترك شيئا من ذلك كسبلا ومجونا أدبناه عليه . وكان ناقصا للإيمان ومن تركها جاحدا كان كافرا " (٢) . ومن هنا فقد كان الإمام مالك يذهب إلى أن الأعمال داخلة في معنى الإيمان كما دل على ذلك القرآن ويحتاج لذلك بقوله تعالى : (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ) (٣) البقرة : ١٤٣ ، ويقول " وإنني لأذكر بهذه الآية قول المرجئة : إن الصلاة ليست من الإيمان " .

وكما كان يقول بدخول الأعمال في الإيمان فإنه كان يقول أيضا بزيادة الإيمان ونقصانه تبعا للنصوص الواردة في ذلك وكان يقول قبل ذلك بالزيادة فقط لأن القرآن لم يذكر النقصان وقد فسر بعض أهل العلم هذا التوقف عن القول بالنقصان من الإمام مالك بقوله " إنما توقف مالك عن نقصانه في هذه الرواية خوفا من الذريعة أن تتأول أنه ينقص حتى يذهب كله فيؤول ذلك إلى قول الخوارج

(١) الفتح (١/٢٣) .

(٢) الفتح (١٠٥) وانظر أيضا في نفس المصدر قول عبيد الله بن سلام وغيره .

(٣) ذكروا في سبب نزول هذه الآية أنه كان رجال من أصحاب رسول الله

الذين يحيطون بالإيمان بالذنوب ولكن إنما نقصه عنه فيما وقعت فيه الزيادة وهو العمل" (١) .

ولكنه عاد بعد ذلك إلى قول أهل السنة فقال : "الإيمان قول وعمل يزيد وينقص وبعضه أفضل من بعض" (٢) .

### قوله في التفاضل بين الصحابة :-

لم تكن قضية التفاضل بين صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبخاصة الخلفاء الأربعة ، قضية تشغل الجيل الأول أو السلف رضى الله عنهم لأنهم لم يكن لهم الوقت الكافي لأن يشغلوا أنفسهم بهذه القضايا بل كانوا منصرفين إلى ما هو أعظم من ذلك إلى تبليغ الإسلام إلى سلاسل الأمم التي لم تر هذا النور الرباني وتربية الأجيال الجديدة على الإسلام النقي الصافي كما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم ولكن مع ذلك كان هناك تفاوت واضح بين الصحابة من حيث الجهاد والسابقة وهذه الأفضلية بينها القرآن الكريم في مثل قوله تعالى "وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ" (١) .

== صلى الله عليه وسلم قد ماتوا على القبله الأولى منهم سعد بن زرارة وأبو أمية أحد بنى النجار والبراء بن معرور أحد بنى سلمة وأناس آخرون جاءت عشائهم فقالوا : يا رسول الله توفى إخواننا وهم يصلون إلى القبله الأولى وقد صرفك الله إلى قبله إبراهيم فكيف بإخواننا ؟ فأنزل الله : ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) أى صلاتكم إلى بيت المقدس .

انظر : أسباب انزول اللوحى ( ٧٧ ) تفسير الطبرقى ( ٣ / ١٦٧ ) المسند العنثور ( ١ / ٣١٣ ) .

( ١ ) الجامع لابن أبى زيد ( ١٢١ - ١٢٢ ) ، الانتقاء ( ص ٣٣ ) .

( ٢ ) الانتقاء ( ٣٣ ) حلية الأولياء ( ٦ / ٣٢٧ ) .

المُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ هُوَ  
 الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ( التوبة: ١٠٠ ) وقوله تعالى : ( لا يستوى منكم من أنفق من قبلنا الْفَتْحِ  
 وَقَاتِلْ أَوْلِيكَ أَكْثَرُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى  
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) ( الحديد : ١٠ ) فالأفضلية في الإسلام ليست بمنية على  
 صلة القربى أو وشائج الجنس ولكن على الجهاد والبلاء في سبيل الله والإسراع إلى  
 دعوة الإسلام. هذه هي مقومات التفاضل التي يجب أن تراعى ومن هنا فالصحابا  
 كانوا يدركون أن هذه المقومات كانت أبرز ما تكون في الخلطاء الأربعة الذين  
 تولوا أمر المسلمين بعد النبي صلى الله عليه وسلم فكانوا على عهد النبي صلى  
 الله عليه وسلم يعرفون لهؤلاء الأربعة فضلهم وسابقتهم فقد ورد عن عبد الله  
 بن عمر رضي الله عنه أنه قال : " كنا نقول في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لا تعدل  
 بأبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم نترك أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا تفاضل  
 بينهم " (١) وكذلك بناء على ما سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم فيهم من المدح

( ١ ) أخرجه البخارى في فضائل الصحابة (باب فضل أبي بكر بعد النبي صلى

الله عليه وسلم رقم: ٣٦٥٥ ، الفتح (١٦/٧) وفي فضائل الصحابة

أيضا (باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله عنه) رقم: ٣٦٩٧ ، الفتح

(٥٤-٥٣/٧) وأخرجه أبو داود في السنة (باب في التفضيل) رقم :

٤٦٢٧ ، ٤٦٢٨ ، سنن أبي داود (٢٠٦/٤) .

وأخرجه الترمذى في المناقب (باب مناقب عثمان بن عفان رضي الله

عنه) رقم: ٣٧٠٧ السنن (٦٢٩/٥-٦٣٠) وانظر ما قيل في الحديث

وطعن بعض العلماء فيه لكونه لم يذكر عليا - رضي الله عنه - كابن عبد البر

استنادا إلى قول ابن مهين الذي تكلم فيمن يذكر الثلاثة ويسكت عن علي

بكلام غليظ وتوجيه قول ابن عمر رضي الله عنهما حيث قال ابن عمر فسمي

والتفضيل والمناقب .

ولم تظهر مسألة التفاضل هذه للوجود إلا عندما ظهرت الفتن التي كانت ليلاً طويلاً حالكا على المسلمين فنبتت نابتة تجادل فيمن هو أفضل من الخلفاء الأربعة وظهر الفلو فيهم فكان كل فريق من الفرق المغالية التي ظهرت تسرى أفضلية ذلك الصحابي على غيره وبالفت في ذلك حتى فسقت من لم يقل بقولهم وسعى كل فريق إلى تدعيم مذهبه بوضع الأحاديث في ذلك .

وأزاء هذا الوضع كان لزاماً على علماء السنة أن ينهضوا لبيان حقيقة الأمر مع موالاة جميع الصحابة رضوان الله عليهم وعدم التقصص من أحد هم كمن فعلت الفرق المبتدعة وكان الإمام مالك أحد هؤلاء الذين نهضوا بهذا الأمر وينوا مذهب أهل السنة في هذا الموضوع فكان يقول: "إن التفاضل بين الصحابة ليس من أمر الناس الذين مضوا ، وإنما كان هديهم الأمسك عن مثل هذا"

ومع ذلك فقد كان يقدم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ويقف في عثمان وعلى رضي الله عنهما في إحدى الروايتين عنه <sup>(١)</sup> وهو مذهب بعض أهل المدينة كما أشار إلى ذلك الإمام ابن تيمية رحمه الله حيث يقول "وبعض أهل المدينة توقف في عثمان وعلى وهى إحدى الروايتين عن مالك لكن الرواية الأخرى عنه تقدم عثمان على علي كما هو مذهب سائر الأئمة كالشافعي وأبي حنيفة وأصحابه وأحمد بن حنبل

== توجيه كلام ابن عمر " وقد اتفق العلماء على تأويل كلام ابن عمر هذا بما تقرر عند أهل السنة قاطبة من تقدم علي بعد عثمان ومن تقديم بقية العشرة المبشرة على غيرهم ومن تقدم أهل بدر على من لم يشهد بها وغير ذلك فالظاهر أن ابن عمر إنما أراد بهذا النفي أنهم كانوا يجتهدون في التفضيل فيظهر لهم فضائل الثلاثة ظهوراً بينها فيجزمون به ولم يكونوا حينئذ اطلعوا على التنصيص . " الفتح ( ٥٨٧ ) .

( ١ ) الانتقاء ( ص ٣٣ ) .

وغير هؤلاء من الأئمة \* (١) .

وبهذا نأتى إلى نهاية آراء الإمام مالك فى مسائل العقيدة وهى آراء كما رأينا لا تخرج عن إطار الكتاب والسنة وأقوال السلف رضى الله عنهم وبهذا نكون قد أخذنا فكرة عن الجانب العقدى عند الإمام مالك . وبعد هذا ننتقل إلى الحديث عن تأثير الإمام مالك فى أتباعه من علماء المغرب فى هذا الجانب والله المستعان .

### المبحث الثالث : - تأثير الإمام مالك فى علماء المغرب .

بعد هذا العرض لأهم الأسباب التى مكنت للمذهب السني أن ينتشر ويستقر فى المغرب وهى كما قد منا .

( ١ ) الفتح الإسلامى ( ٢ ) بعثة عمر بن عبد العزيز .

( ٣ ) إقبال علماء المغرب على الإمام مالك وتأثرهم به ونشرهم مذهبهم بالمغرب وقد ركزت على السبب الأخير لما رأيت فيه من تأثير كبير على المغرب وعلمائه . بعد هذا ننظر إلى أى مدى بلغ هذا التأثير ؟ وهل كان تأثيرهم به إلى درجة أنهم كانوا مجرد نقله لآرائه أم أنهم كانت لهم آراء مستقلة عن آرائه ؟ وهل كانوا يصرون فى كل آرائهم من مواقف الإمام مالك أم لا ؟ .

الجواب على ذلك أننا إذا أمعنا النظر فى مؤلفات علماء المغرب فمضى العقيدة وتراجعهم لا يسعنا إلا أن نقول : إن تأثير الإمام مالك فى علماء المغرب كان تأثيراً قوياً هذا ما يمكن أن يستنتجه كل دارس لحياة العلماء بالمغرب ومؤلفاتهم فأراؤهم فى مسائل العقيدة تكاد تكون موافقة تماماً لآرائهم ومؤلفاتهم : نذكرهم بالاستشهاد بأقواله . وسوف يظهر هذا جلياً عند الحديث عن آراء علماء المغرب

فى مسائل العقيدة ، وشكفى هنا بسرد أمثلة على ذلك .

فإذا أخذنا المقارنة بين آراء الإمام مالك وآراء علماء المغرب فى الجوانب العقدية لاحظنا التوافق التام بينهما فمثلا نلاحظ على علماء المغرب قلة خوضهم فى مسائل العقيدة تماما كما كان الحال بالنسبة لإمامهم مالك - كما رأينا - النسبى كان يكره الكلام فى هذه المسائل لأنها ليس تحتها عمل ومعايدل على أن علماء المغرب كانوا قليلي الكلام فى مسائل العقيدة قلة إنتاجهم فيها إذا قورن بإنتاج علماء الشرق ، وبعبارة الإمام أسد بن الفرات ( ت ٢١٠ هـ ) <sup>(١)</sup> لما بلغه أن بشرا المريسى <sup>(٢)</sup> ( ت ٢١٨ ) . وكان يكفره - وضع كتابا سماه كتاب التوحيد " قل سال :

( ١ ) هو الامام أبو عبد الله أسد بن الفرات بن سنان ولد بخران سنة ١٤٢ ، وقدم طفلا مع أبيه إلى القيروان وبعد مدة رجع إلى المشرق لطلب العلم فأخذ بالمدينة عن مالك موطأه وغير ذلك وأخذ بالعراق عن أبي يوسف ومحمد بن الحسن صاحبى أبي حنيفة ثم رحل إلى مصر ثم القيروان تولى قضاء القيروان سنة ٢٠٣ توفي وهو يجاهد سنة ٢١٠ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ص ١٦٣ ) رقم : ٣٧ ، رياض النفوس ( ٢٥٤ - ٢٧٣ ) رقم : ١٠٤ معالم الايمان ( ٢ / ٣ - ٢٦ ) رقم : ٨٧ ترتيب المدارك ( ١ / ٤٦٥ - ٤٨٠ ) الديباج المذهب ( ١ / ٣٠٥ - ٣٠٦ ) رقم :

٠٢

( ٢ ) هو أبو عبد الرحمن بشر بن غياث بن أبي كريمة عبد الرحمن المريسى العدوى بالولاء كان والده يهوديا فصابا برع فى علم الكلام ثم جرد القول بخلق القرآن ، ولم يدرك الجهم بن صفوان وإنما أخذ مقالته ودعا إليها وهو رأس الطائفة المرسية توفي سنة ٢١٨ .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان ( ١٣ / ٢٧٧ - ٢٧٨ ) رقم : ١١٥ ، سير أعلام النبلاء ( ١ / ١٩٩ - ٢٠٢ ) رقم : ٤٥ البداية والنهاية ( ١٠ / ٢٨١ ) ،

" أو جهل الناس التوحيد حتى يضع لهم بشرفيه كتابا ؟ هذه نبوة أدعاهـا " (١)  
 هذه العبارة تنم عن عقلية مفطورة على رفض الخوض فى هذا الجانب فهى ترى  
 أن هذا الجانب لا يحتاج الى من يوضحه ويعلمه للناس لأن الناس مفطورون على  
 معرفة ربهم ولا يحتاجون الى من يعرفهم به لأن القرآن الكريم والسنة النبوية  
 بينا وفصلا بما يكفى أمر التوحيد فلا يحتاج معه الى كل هذه الكتب والمؤلفات  
 لبيانها ، زيادة على أنهم اقتدوا بامامهم مالك فى نهيه عن الخوض فى مالىس  
 تحته عمل من أمور العقائد ، وكذلك عبارة عبدالواحد المراكشي (ت ٦٤٧هـ) فى (٢)  
 معجبه التى يقول فيها " وكان أهل المغرب ينافرون هذه العلوم .. ووجد ابن تومرت جو أخاها وقوما (٣)  
 (٤)

== ميزان الاعتدال ( ٣٢٢-٣٢٣ ) رقم : ١٢١٤ ، لسان الميـزان :

( ٢ / ٢٩-٣١ ) رقم : ١٠٤ .

( ١ ) انظر مصاد ر ترجمته .

( ٢ ) ولد عبد الواحد المراكشي فى مراكش سنة ٥٨١ هـ ثم غادرها الى فاس وهو

صغير ، ثم عبر الى الأندلس وهو فى الثانية والعشرين من عمره ثم رحل

الى المشرق ولم يعد وائقطعت أخباره به توفى تقريبا سنة ٦٤٧ .

انظر ترجمته : فى مقدمة كتابه المعجب ، وضعها محققه الأستاذ محمد

سعيد الصعريان ( ص ٥-١٥ ) .

( ٣ ) انظر ( ص ١٤٦ ) .

( ٤ ) هو أبو عبد الله محمد بن تومرت البربرى المدعى أنه علوى حسنى وأنسـه

الإمام المعصوم المهدى خرج شابا الى المشرق ولقى عددا كبيرا من

العلماء وأخذ عنهم منهم الكيا هراسي وأبو حامد الغزالي والطرطوشي وهو

الذى فرض المذهب الأشعرى على أهل المغرب كما يأتى الحديث عنهم

فى الفضل الذى عقدته لمقاومة الأشعرية بالمغرب توفى سنة ٥٢٤ .

مصاد ر ترجمته : الكامل فى التاريخ ( ١٠ / ٥٦٩-٥٨٢ ) وفيات الأعيان

( ٥ / ٤٥-٥٥ ) رقم : ٦٨٨ سير أعلام النبلاء ( ١٦ / ٢٣٩-٥٥٢ ) رقم : ٣٨

طبقات السبكي ( ٦ / ١٠٩-١١٧ ) رقم : ٦٤ المعجب فى تلخيص أخبار

المغرب ( ٢٤٥-٢٦٢ ) .



لا يدون الكلام\* وهى عبارة تدل أيضا على أن أهل المغرب لم تكن لهم عناينة بأصول الدين ، بل كان جل اهتمامهم بالفروع <sup>(١)</sup> وسيأتى الحديث عن قصصة إحراق الإحياء للإمام الغزالي <sup>(٢)</sup> وهى تدل أيضا على إنكار أهل المغرب ورفضهم لكل اتجاه فلسفى أو محاولة عقلانية في دين الله .

ولكن كل هذا لا يعنى أنهم لم يخوضوا إطلاقا فى هذه المسائل بل إننا نستطيع القول إنهم رغم امتناعهم هذا إلا أن الظروف التى وجدوا فيها اضطرتهم إلى بيان رأيهم فى هذه المسائل كما سيأتى بيان ذلك بالتفصيل فيما بعد ولكن يجدر بى هنا وأنا أتحدث عن تأثير الإمام مالك والمقارنة بينه وبين أتباعه من أهل المغرب أن أشير إلى الجانب الثانى من هذا التأثير وهو ما يتعلق بسبق بالأراء العقيدية نفسها فنلاحظ أيضا التأثير الكبير فى هذا الجانب جانب الأصول كما هو الحال بالنسبة للجانب الأول - جانب الفروع .

ففى خوضهم فى مسائل العقيدة نلاحظ أنهم كانوا يقفون عند ظواهر النصوص لا يزيدون عليها ولا ينقصون - كما هو شأن إمامهم - بل كثيرا ما يستدلون على آرائهم بأقواله ، مثل قول الإمام ابن أبى زيد القيروانى <sup>(٣)</sup> فى جامعہ <sup>(٤)</sup> " وأن أفضل الأئمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم على وقيل ثم عثمان ثم علي ويكف عمن التفضيل بينهما روى ذلك عن مالك وقال : ما دركت أحدا أقتدى به يفضل أحدهما على صاحبه " وقول الإمام أبى القاسم عبد الله بن خلف المقرئ الأندلسى <sup>(٥)</sup> فى الجزء الأول من كتاب الالهتداء لأهل الحق والافتداء مستشهدا بقول مالك رحمه الله على ما ذهب إليه " وقال مالك بن أنس : الله فى السماء وعظمه فى كل مكان لا يخلو من عظمه مكان يريد " <sup>(٦)</sup>

(١) انشر عصر المرابطين والموحدين فى المغرب والأندلس (٧٨/١) عبد الله عيان .

(٢) مرت ترجمته . (٣) مرت ترجمته .

(٤) (ص ١١٥) وقد ذكرت مذهب مالك فى مسألة التفضيل (ص ١٥٦) ، والمقصود هنا

هو بيان تأثير علماء المغرب به ، وثقله عنه كثيرا وليس بيان مذهبه .

(٥) لم أجده ترجمته .

(٦) اجتماع الجيوش الإسلامية ( ص ٨٩ ) .

وكذلك أبو عمرو الطلمنكي (ت ٤٢٩ هـ) <sup>(١)</sup> فقد ساق بسنده قول مالك " اللسه  
 فى السماء وعلمه فى كل مكان " فى كتابه فى الأصول <sup>(٢)</sup> وابن عبد البر فى عسيدة  
 مواضع من كتابه (جامع بيان العلم وفضله) <sup>(٣)</sup> يأتى بقول مالك ثم يبنى عليه حكما  
 وغير ذلك كثير .

أما موقفهم من البدع والمبتدعة فقد كانوا فيسسه مسمن أشيد  
 الناس مقاومة لها ومن أشد هم تحذيرا منها ، وقد رأينا كيف كانت شدة مالك مع  
 المبتدعة ، ولا شك أن موقفهم ذلك تمتد جذوره إلى موقفه وتستمد وجودها من  
 وجوده وهذا لا يقتصر على البدع الكبيرة فقط بل إنه كان موقفا واحدا مهما كانت  
 تلك البدع صغيرة أو كبيرة .

(١) هو الأمام أبو عمرو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي عيسى المعافى  
 الطلمنكي أصله من طلمنكة (بفتح الطاء واللام والميم وسكون النون وهى  
 من ثغر الأندلس الشرقي) سكن قرطبة وروى بها عن أبي جعفر أحمد بن  
 عون وغيره ورحل إلى المشرق فحج ولقى بمكة أبا حفص عمر بن محمد بن عراق  
 وغيره وبالمدينة أبا الحسن محمد بن الحسين المطلبى وأخذ بالمدينة  
 والقيروان أيضا ثم انصرف إلى الأندلس بعلم كثير فى القرآن والحديث  
 والتوحيد ذكر ابن بشكوال فى وفاته أنه خرج ذات يوم على تلاميذه فقيل  
 لهم اقروا واكثر وافاني لا أتجاوز هذا العام فليل له : ولم فقال : رأيت  
 البارحة فى منامي مشهدا ينشدنى : اثنىموا البر بشيخ ثوى : يفقد السوق  
 والصيد .

قد ختم العمر بعيد مضى : ليس له من بعده عيد .

فتوفى فى ذلك العام أى عام : ٤٢٩ .

مصادر ترجمته : الصلاة لابن بشكوال (١/٤٤-٤٥) رقم : ٩٢ ترتيب  
 المدارك (٤/٧٤٩-٧٥١) سير أعلام النبلاء (١٧/٥٦٧-٥٦٩) رقم :  
 ٣٧٤ حذوة المقبس (ص ١١٤) رقم : ١٨٧ . معرفة القراء الكبار  
 (١/٣٨٥-٣٨٧) رقم : ١٣٢٤ الديباج الذهب (١/١٧٨-١٨٠) رقم :

٥٥٦

(٢) اجتماع الجيوش الإسلامية (ص ٩٥) .

(٣) انظر (٢/٩٥- وما بعده) .

وهذا الموقف يمكن أن نستشف منه بغض علماء المغرب للبدعة ومخالفة السنة وهو موقف أبي جعفر موسى بن معاوية ( ت ٢٢٥ هـ )<sup>(١)</sup> الذي كان بجانب لا أهل البدع حذرا من مخالفة السنة من ذلك أنه لقي في رحلته محمد بن الحسن صاحب أبي حنيفة<sup>(٢)</sup> فلم يأخذ عنه فلما سئل في ذلك قال :

(١) هو الامام أبو جعفر موسى بن معاوية الصمادجي كان عالما بالفقه والحديث ، رحل الى الشرق سنة ١٩٤ هـ وعاد سنة ١٩٦ هـ ولقي في رحلته كثيرا من العلماء وأخذ عنهم، منهم وكيع بن الجراح والفضيل بن عياض وغيرهما ، توفي سنة ٢٢٥ هـ .  
مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ١٩٠ - ١٩٤ ) رقم : ٩٨ ، معالم الايمان ( ٥٠/٢ - ٥٨ ) رقم ٩٢ ، المدارك ( ٥/٢ - ٩ ) .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) سبقت ترجمته .

"لَوْ مَلَأْتُ مَسْجِدِي هَذَا نَهَابًا مَا سَمِعْتُ مِنْهُ حَرْفًا وَذَكَرَ أَنَّهُ بَلَغَهُ عَنِّيهِ  
 شَيْءٌ مِنْ مَخَالَفَةِ السَّنَةِ" <sup>(١)</sup> هَذَا بِالرَّغْمِ مِنْ أَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ الْحَسَنِ كَانَ مِنْ كِبَارِ  
 الْعُلَمَاءِ الْمَشْهُورِ لَهُمْ بِالْفَضْلِ وَالْعِلْمِ إِلَّا أَنَّ حَذَرَهُمُ الشَّدِيدَ وَخَوْفَهُمُ الْبَالِغَ مِنَ  
 الْوُقُوعِ فِي الْبِدْعَةِ وَمَخَالَفَةِ السَّنَةِ هُوَ الَّذِي جَعَلَهُمْ يَقْفُونَ مِثْلَ هَذِهِ الْمَوَاقِفِ بَلْ يُلْسِقُ  
 بِهِمُ الْأَمْرَ أَنَّهُمْ رِمَا سَكَتُوا عَنِ الْمَعَاصِي ، إِنْ كَانَ كَلَامُهُمْ فِيهَا يَعْرُضُهُمُ لِلْمَخَاطِرِ  
 وَلَيْسَ كَذَلِكَ الْبِدْعُ فَلَمْ يَكُونُوا يَسْمَحُونَ لَأَنْفُسِهِمْ بِالسُّكُونِ عَنْهَا لَكِنْ الْبِدْعُ أَخْطَرُ  
 مِنَ الْمَعَاصِي . لِأَنَّ الْمَعَاصِيَ مَعْلُومٌ قَبْحُهَا عِنْدَ مَنْ يَرْتَكِبُهَا وَعِنْدَ غَيْرِهِ <sup>(٢)</sup> فَسَلَا  
 يَسْتَطِيعُ مَرْتَكِبُهَا أَنْ يُلَبَّسَ بِهَا عَلَى أَحَدٍ وَتَرْجَى لَهُ التَّوْبَةُ مِنْهَا وَالْإِقْلَاعُ عَنْهَا بِخِلَافِ  
 الْبِدْعَةِ فَإِنْ صَاحِبُهَا يَرَى أَنَّهُ مَطِيعٌ بِبِدْعَتِهِ وَيَعْتَقِدُ أَنَّهَا طَاعَةٌ وَقَرِيبَةٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى :  
 ( قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلُّ سَعْيِهِمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ  
 أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ) سورة الكهف ٤٠ ( ١ ) وَقَالَ : ( أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ) سورة  
 فاطر : ٨ ( ٨ ) وَعَلَى هَذَا فَهُوَ يَفْزِي النَّاسَ وَيَدْعُوهُمْ إِلَى بِدْعَتِهِ ظَنًّا مِنْهُ أَنَّهُ يَدْعُوهُمْ إِلَى  
 الْخَيْرِ .

كَذَلِكَ فَإِنْ ضَرَرَ الْمَعَاصِيَ إِنَّمَا هِيَ فِي أَعْمَالِ الْجَوَارِحِ الظَّاهِرَةِ ، أَمَّا  
 ضَرَرُ الْبِدْعِ فَهُوَ فِي الْأَصُولِ وَهِيَ الْعَقَائِدُ وَإِذَا فَسَدَ الْأَصْلُ نَهَبَ الْأَصْلُ وَالْفَرْعُ  
 جَمِيعًا ، أَمَّا إِذَا فَسَدَ الْفَرْعُ فَيَبْقَى الْأَصْلُ وَيَرْجَى أَنْ يَنْجِبَ الْفَرْعُ وَحَتَّى إِذَا لَسِمَ

( ١ ) تَرْتِيبُ الْمَذَارِكِ ( ٣ / ٥ ) طَبَعًا هَذَا الْحُكْمُ فِيهِ غُلُوبًا لِأَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ نَنْسِفَ  
 كُلَّ حَسَنَةٍ أَيْ كَانَ لِمَجْرَدِ هَفْوَةٍ أَوْ خَطَا أَرْتَكِبَهُ وَإِنَّمَا الْعَدْلُ أَنْ نَأْخُذَ  
 الْجَانِبَ الْإِجَابِيَّ مِنْ عِلْمِهِ وَسُلُوكِهِ وَنَتْرِكَ الْجَانِبَ السَّلْبِيَّ بَلْ الْحُكْمُ  
 ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ يَأْخُذُ بِهَا أَيْنَمَا وَجَدَهَا وَرَاجِعُ تَعْلِيلِي عَلَى هَذَا الْمَوْضُوعِ  
 بِشَيْءٍ مِنَ الْإِسْهَابِ ص .

( ٢ ) يَقُولُ الْإِمَامُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي هَذَا الْمَعْنَى : " الْبِدْعَةُ شَرٌّ مِنَ الْمَعْصِيَةِ " وَنَقَلَ عَنْ  
 سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ قَوْلَهُ " الْبِدْعَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ أَلَيْسَ مِنَ الْمَعْصِيَةِ فَإِنَّ الْمَعْصِيَةَ  
 يَتَابُ مِنْهَا وَالْبِدْعَةُ لَا يَتَابُ مِنْهَا " .

ينجبر لم تذهب منفعة الأصل .

لذلك كانوا ربما سكتوا عن المعاصي أما البدع فلم يكونوا يسمحون لأنفسهم بالسكوت عنها قيل لحميس القطان (ت ٢٨٩ هـ) <sup>(١)</sup> : "فلو أن إماما عمل بالمعصية أكنّت تأمره وتنهاه" ؟ فقال : لا واحتج بالحديث "ينبغي للمؤمن ألا يذل نفسه قالوا : وكيف يذل نفسه ؟ قال : يعرضها من البلاء إلى مالا طاقة لها به" <sup>(٢)</sup> وذكر عن مالك قوله : "أركت سبعة عشر تابعا فيما سمعت أنهم قاموا إلى إمام جائسر

== ويحكى قصة وقعت له مع بعض المتصوفة الذي قاله له : "نحن نتوب الناس فقلت (القاتل ابن تيمية) ماذا تتوبونهم ؟ قال : من قطع الطريق والسرقة فقلت حالهم قيل تتوبكم خير من حالهم بعد تتوبكم فإنهم كانوا فاسقا يعتقدون تحريم ما هم عليه ويرجوا رحمة الله ويتوبون إليه أو ينوون التوبة فجعلتموهم بتتوبكم ضالين خارجين عن شريعة الإسلام ونشبت أن هذه البدع التي هم وغيرهم عليها شر من المعاصي" انظر مجموعة الرسائل والمسائل (المجلد الأول ص ١٥٣) .

(١) هو أبو جعفر حمد بن القطان واسمه أحمد بن محمد الأشعري من ولد أبي موسى الأشعري كان من أصحاب سحنون مشهورا بالفضل مجانباً لأهل الأهواء والبدع قرأ على سحنون ورحل فلقى بهصر أصحاب ابن القاسم وأشهب وابن وهب وأخذ بالمدينة عن أبي مصعب توفي سنة ٢٨٩ هـ .  
مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/٤٨٨-٤٩٠) رقم : ١٥٩ ، ترتيب  
المدارك (٢/٢٥٤-٢٥٩) . معالم الأيمان (٢/٢٠١-٢٠٥) رقم : ١٣٦  
الديباج المذهب (١/١٤٨) . رقم ج ٨

(٢) الحديث أخرجه الترمذي في السنن (٤/٥٢٢-٥٢٣) رقم : ٢٢٥٤ فسي كتاب الفتن وقال : هذا الحديث حسن غريب وابن ماجه (٢/١٣٣٢) رقم ٤٠١٦ في كتاب الفتن (باب قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم) والامام أحمد (٥/٤٥) .

فوعظوه" قيل لحمد يس "فلو أن إماما دعا إلى البدعة وأمر بها ؟"  
قال : " نجاهده " (١)

وفى موقفهم من أهل الفرق نلاحظ أيضا موافقة هذه المواقف لمواقف الإمام مالك لما لذي كان في أشد الناس مقاومة لأهل البدع كما بينا من قبل ونذكر من تلك المواقف مثالا واحدا هو موقف الإمام سحنون بن سعيد (ت ٢٤٠ هـ) <sup>(٢)</sup> السبكي قاوم أهل البدع وأخفت كل صوت مارق وكل نزعة عقلية ومنع دروس الآبائية والصوفية والمعتزلة <sup>(٣)</sup> وكان موقفهم من الروافض أوضح دليل على بغضهم للمبتدعة وعلى

(١) انظر رياض النفوس (١/٤٨٩) ولكن أكمل الناس هو من يأمر بالمعسرروف وينهى عن المنكر في كل الأحوال لقوله عليه الصلاة والسلام: "سيد الشهداء حمزة ورجل قام إلى سلطان جائر فأمره ونهاه فقتله".

(٢) هو الامام عبد السلام بن سعيد بن حبيب التنوخي الطلق بسحنون باسم طائر شديد لشدته في المسائل ولد بالقيروان سنة ١٦٠ و بدأ دراسته بها على أشهر شيوخها ثم رحل إلى المشرق للأخذ على أشهر تلاميذ مالك أمثال ابن القاسم وأشهب وابن وهب وعاد من رحلته سنة ١٩١ وتولى منصب القضاء وتوفي بالقيروان سنة ٢٤٠ .

مصادر ترجمته: طبقات أبي العرب (١٨٤-١٨٧) رقم: ٦٦ طبقات الخشني (ص ٢٣٦) رياض النفوس (١/٣٤٥-٣٧٥) رقم: ١٢٦ المدارك (١/٥٨٥-٦٢٦) وفيات الأعيان (٣/١٨٠-١٨٢) رقم: ٣٨٢ سير أعلام النبلاء (١٢/٦٣-٦٩) رقم: ١٥٠ .

(٣) هذه الفرق كلها سيأتى الحديث عنها بتوسع في الفصل الذى عقد تسميه لمقاومة علماء المغرب لها .

وعلى تأثير الإمام مالك الكبير فيهم فلقد قالوا بكفرهم كما هو قول إمامهم مالك وقالوا بهجوب قتالهم ومن هنا جاءت مواقفهم الحازمة المتشددة من دولة العبيديين (١) فهذا جبلة بن حمود الصدقي (ت ٢٩٩ هـ) (٢) يسأل عن سبب تركه الريسماط وسكنه بالقيروان فيجيب: " كنا نحرس عدوا بيننا وبينه البحر والآن حل العدو وساحتنا وهو أشد علينا من ذلك " وكان هذا الإمام ينكر على من خرج من القيروان إلى سوسة ونحوها من الثغور ويقول: " جهاد هؤلاء أفضل من جهاد أهل الشرك " (٤) وقد أثارت فتوى أبي إسحاق التونسي (ت ٤٤٣ هـ) (٥) المتضمنة

- (١) يأتي الحديث عن العبيديين بتوسع.
- (٢) هو أبو يوسف جبلة بن حمود بن عبد الرحمن بن جبلة الصدقي سمع من سحنون وغيره وكان رحمة الله عليه شديدا على أهل البدع لا يصدري أحدا ولم يكن أحد أكثر مجاهدة للروافض وشيعتهم منه فجاه الله تعالى منهم وتوفي سنة ٢٩٩ وكانت ولادته سنة ٢١٠ هـ.
- مصادر ترجمته وترتيب المدارك (٢/٢٤٧-٢٥٤) رياض النفوس (٢/٢٧-٤٥) رقم: ١٧١ معالم الإيمان (٢/٢٧٠-٢٨٠) رقم: ١٥٢ الديباج المذهب (١/٣٢٣-٣٢٤) رقم: ١.
- (٣) ترتيب المدارك (٢/٢٥١).
- (٤) نفس المصدر (٢/٢٥١).
- (٥) هو أبو إسحاق إبراهيم بن حسن بن إسحاق القيرواني التونسي تفقه بأبي عمران الفاسي وقرأ الأصول على الحسين بن عبد الله بن حاتم الأدرسي توفي سنة ٤٤٣ هـ.
- مصادر ترجمته: ترتيب المدارك (٢/٢٦٦-٢٦٩) شجرة النور الزكية (١٠٨-١٠٩) رقم: ٢٨٥. معالم الإيمان (٣/١٧٧-١٨٠) رقم: ٢٩٨.

تقسيم الشيعة إلى قسمين: قسم يقف عند تفضيل علي على سائر الصحابة وهو لا يدخلون في الكفر وتجاوز مناكرتهم . وقسم آخر يفضلهم ويسب غيره فهو بمنزلة الكافر لا تحل مناكرته، أثارت هذه الفتوى منه ثائرة علماء المغرب و غضبهم وأنكروا عليه وأرسلوا إليه أن يعاود النظر فيها ويرجع وطلبوا منه أن ينوب عن فتواه على المنبر فلم يفعل وإن كان رجح أمامهم ظاهرا <sup>(١)</sup> وفتواه هذه في حقيقة الأمر لا غبار عليها بل هي الحق كما يقول القاضي عياض <sup>(٢)</sup> ولا امتراء عند كل منصف أن الحق ما قاله أبو إسحاق وأنه جرى في فتواه على العلم وطريق الحكم ومع هذا فما نقصه عنده أهل التحقيق ولا حظ من منصبه عند أهل التوفيق وإن رأى الجماعة في النازلة كان أسد <sup>(٣)</sup> هذا الموقف من علماء المغرب مع واحد من أصحابهم يظهر بوضوح مدى ما كان ينطوي عليه أهل المغرب من البغض الشديد للشيعة ويدل على حرصهم على إشاعة أن الشيعة مطلقا كفار حتى لا يتردد واحد في معاداتهم وإيذائهم بل وقتالهم إذا واثت الفرصة لذلك .

وكما اعتبر علماء المغرب الرافض كفارا فقد اعتبروا دارهم دار كفر وهذا الموقف أيضا يلاحظ فيه تأثير الإمام مالك وعلى ذلك فكثير من علماء المغرب فكر فسي الهجرة وكثير منهم رأى أن لا تقام فيها صلاة الجمعة <sup>(٤)</sup> .

( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٢٦٨ ) .

( ٢ ) مرت ترجمته .

( ٣ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٢٦٨ ) يأتي الحديث بتوسع عن هذه المسألة فسي

فضل مقاومة علماء المغرب للتشيع .

( ٤ ) ملتقى الأمام ابن عرفة مجنوعة محاضرات ( ص ٤٠١ ) .



أما موقفهم من التصوف : فقد كان هو الآخر متأثراً بموقف الإمام مالك رحمه الله. ولكن إذا كان موقف الإمام مالك يقف عند حدود الإنكار فقط كما بينت من قبل وذلك لأن التصوف كان يومها في بدايته فإن موقف علماء المفري بترجم إلى واقع على والذي تمثل في حرق الإحياء للإمام الغزالي رحمه الله كما سيأتى فى الفصل الذى عقدته لذلك وغيره من الكتب التى صنف فى مجال التصوف .

وفى موقفهم من صفات الله تعالى : نلاحظ أنهم كانوا ملتزمين بالنسب لا يحيدون عنه قيد شعرة قال ابن عبد البر " ليس فى الاعتقاد كله فى صفات الله تعالى وأسمائه إلا ما جاء منصوصاً فى كتاب الله أو صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أجمعت عليه الأئمة وما جاء من أخبار الأحاد فى ذلك كله يسلم ولا يناظر فيه " (١) .

وقد اعتبروا أهل الكلام كلهم أهل بدع وأهواء سوء منهم من كان أشعرياً أو غير أشعري ولا تقبل له شهادة فى الإسلام أبداً ويهجر ويوعب على بدعته فإن تمارى عليها استتيب منها " (٢) وكانوا يرون أن القائل بخلق القرآن زنديق وهو قول الإمام مالك - وما دام كذلك فيجوز استتاب وقد خالفهم أسد ابن الفرات فى ذلك وقال : يستتاب " (٣) وهو أيضاً قول للإمام مالك الذى أشر عنه فى المسألة قولان .

كما كانوا يمنعون من الخوض فى الحديث عن الأفضل والمفضول وحرصوا بالوقية فى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن ما وقع بينهم لاحق لهم بالخوض فيه (٤) وهو قول الإمام مالك - كما رأينا - من قبل كما كانوا يرون اعتزال المبتدعة من أهل الفرق وعدم السلام عليهم .

(١) جامع بيان العلم وفضله (٢/٩٦) .

(٢) نفس المصدر (٢/٩٦) .

(٣) انظر الصراع العقائدى فى الفلسفة الإسلامية مجموعة محاضرات (ص ٣٣) .

(٤) ترتيب المدارك (٢/٦٠٠) .

هذه نماذج قليلة من المواقفات التي كانت بين مواقف علماء المغرب وآرائهم وبين موقف الإمام مالك ورأيه وهي تدل على التأثير الكبير الذي أثره الإمام في علماء المغرب وكان من أثر هذا التأثير أن وجدنا المغرب إلى يومنا هذا لا يعاني مما يعاني منه المشرق من الصراعات العقيدية بين أهل الفرق المختلفة السنة والشيعة (١) والنصيرية (٢) والإسماعلية (٣) وغيرهم من الفرق وقد لاحظ هذا الفرق بين المغرب والمشرق من حيث السلامة من البدع والصراعات العقيدية علماء المغرب الذين رحلوا إلى المشرق للدراسة ودنوا هذه الملاحظات فهذا الإمام أبو بكر ابن العربي (٤) يثنى على المغرب لسلامته من تلك البدع والخرافات التي يعاني منها المشرق فيقول : " خرجت من بلادى على الفطرة فلم ألق فى طريقى إلما كان على سنن الهدى يغبطنى فى دينى ويزيدنى فى يقينى حتى بلغت بلاد هذه الطائفة (يقصد مصر أيام حكم الفاطميين) فلم يبق باطل إلا سمعته ولا كفر إلا شوفته به

(١) يأتى تعريفهم .

(٢) تنسب هذه الفرقة لمحمد بن نصير النميرى وقد كان ابن نصير بصرياً مرسوق المكانة أعلن نفسه حوالى سنة ٢٤٥ "باباً للإمام الشيعي العاشر على نقى ولائنه محمد المتوفى سنة ٢٤٩ أما المؤسس الحقيقي فهو أبو عبد الله الخصيبي (ت ٣٥٨) الذى جاء بعد محمد بن نصير بحوالى قرن من الزمن والنصيرية فرقه كافرة يعتقدون الألوهية فى على رضى الله عنه وقد فصل الإمام ابن تيمية عقائدهم فى فتاوية (١٤٥/٣٥) وانظر عنهم أيضاً فؤاد سركين (٣٨١/٣/١) .

(٣) يأتى الحديث عنهم يتوسع عند الحديث عن التشيع فى المغرب .

(٤) مرت ترجمته .

( ١ )

( ووعيته )

ويقول ابن جبير صاحب الرحلة المشهورة ( ت ٦١٤ هـ ) <sup>(٢)</sup> " وليتحقق المتحقق ويعتقد صحيح الاعتقاد أنه لا إسلام إلا ببلاد المغرب لأنهم على جنادة واضحة لآبائهم لها وما سوى ذلك مما بهذه الجهات الشرقية فأهواء ودع وفرق ضالة وشيع إلا من عصم الله عز وجل من أهلها " <sup>(٣)</sup> وكل هذا إنما كان من آثار عالم المديئة الذي كان ينفي خبث البدع عن أهل مذهبه فلا تجد بين المالكية — بدع الاعتزال والتشبيه وغيرها

( ١ ) آراء أبي بكر بن العربي الكلامية ( ٢ / ٥٩ - ٦٠ ) ولا بد من الاستثناء

لأن الخير والشر موجود في كل مكان وفي كل الأقوام والصحيح هو قول ابن جبير الذي يلي هذا القول حيث استثنى من عصم الله .

( ٢ ) هو أبو الحسين محمد بن أحمد بن جبير الكنانى الأندلسى رحالة وأديب

ولد في بلنسية سنة ٥٤٠ هـ ونزل شاطبة برع في الأدب ونظم الشعر الرقيق

وأولع بالترحل والتنقل فزار المشرق ثلاث مرات إحداها سنة ٥٧٨ هـ إلى

وهى التى ألف فيها رحلته المشهورة توفى رحمه الله بالاسكندرية سنة

٦١٤ أثناء رحلته من موغلاته ( نظم الجمان فى التشكى من إخوان الزمان )

وهو ديوان شعره وله الرحلة المشهورة برحلة ابن جبير .

مصادر ترجمته : نفح الطيب ( ٢ / ٣٨١ - ٣٨٢ ) رقم : ١٧٨ شذارت الذهب

( ٥ / ٦٠ ) النجوم الزهرة ( ٦ / ٢٢١ ) وانظر أيضا مقدمة الرحلة طبعة

دار الكتاب اللبنانى بدمشق تاريخ ( ص ٥ - ٣٧ ) .

( ٣ ) انظر الرحلة ( ص ٥٥ ) .

( ٤ ) فى ترجمته لأبى اسحاق إبراهيم بن عبد الله بن حصين بن أحمد بن حزم

الفاقى الذى كان مالكيًا فى الفروع يذهب إلى آراء المعتزلة فى الأصول

قال المغزى فى النفح ( ٢ / ٦٥ ) : " مسمعت بمالكي معتزلى غير هذا

ولعله كان مالكيًا بالمغرب فلما دخل فى خدمة الشيعة حصل منه ما حصل

من نسبته للاعتزال " .

وقال غيره " ولم أر مذاهبا أبعد عن الزيغ من مذهب مالك فإننى مسمعت أن

أحدًا تقلد مذهبه قال بشىء من بدع الجهمية والرافضة والخارجية " .

انظر مسألة الزنديق أبى الخير الأشبيلي مجلة حوليات الجامعة التونسية

بعد ما عرفنا تأثير الإمام مالك في علماء المغرب في النواحي العقديّة وقوة هذا التأثير يمكننا أن نقول كذلك إن هناك جوانب كانت مواقفهم فيها مستقلة وذلك نظرا للمستجدات التي حدثت بعد الإمام مالك رحمه الله حيث كانت الأمور في عهده في بدايتها ولم تكن قد بلغت من الانتشار والخطر ما بلغت من بعده حيث أصبحت لتلك الأفكار والمذاهب البدعية دور تتحكم في رقاب المسلمين وبعد ما كانت تلك الأفكار تنتشر في السرف في ظل الحكومات الضعيفة أصبحت فيما بعد تفرض بالقوة والسيف وليس أبل على ذلك من الدولة العبيدية<sup>(١)</sup> التي ناصبت أهل السنة العداء ونشرت أفكارها بالقوة وكانت أفكارها من قبل قد دخلت في شكل رجال مخلصين جاؤوا ليعلموا الناس القرآن وعظوم الدين المختلفة وإزاء هذه المستجدات كان لزاما أن تستجد مواقف وتستحدث آراء فكانت تلك المواقف من قتال الشيعة ورفع السلاح في وجوههم حتى إنهم آزرُوا مغلد بن كيداد<sup>(٢)</sup> في قتاله للشيعة وكان هذا الرجل خارجيا ولكنه أظهر في البداية اتجاها سنيا مما جعل الفقهاء يفتون بوجوب اتباعه وموارزته في قتال ملوك الشيعة من بنى عبيد ولما أوشكت المعركة على النهاية وأوشك تحالف مغلد مع الفقهاء السنيين أن ينتصر أسفر مغلد عن وجهه القبيح المعادي لأهل السنة وأمر جنده بضربهم ووقعست

(١) يأتي الحديث عن هذه الدولة وحكمها للمغرب وامتحانها لعلمائه .

(٢) هو مغلد بن كيداد اليفرنى الزناتى نشأ بتوزر وتعلم القرآن وخالط

الإباضية وأخذ بمذهبهم وسافر إلى تاهرت وأقام بها يعلم الصبيان فلما دخل الشيعة إلى تاهرت خرج منها وأخذ يعلم الصبيان ويدعو إلى تكفير الشيعة ثم قام عليهم قتل سنة ٣٣٦هـ .

مصادر ترجمته: البيان المغرب (١/١٩٣، ٣١٦، ٣١٩، ٣٢٠) وفيات الأعيان (١/٢٣٥) كتاب سير الأئمة وأخبارهم لأبى زكريا يحيى بن أبى بكر (ص ١٧٥-١٨٧) وانظر الهامش (١) من ص ١٧٥ من نفس المصدر .

مذبة عظيمة استشهد فيها خمسة وثمانون من أئمة القيروان وعبادها <sup>(١)</sup> (أى العباد لله بها) كما استجدت قضايا تتعلق بالقرآن فيعد أن كان القول بخلق القرآن قولاً شاذاً منكراً يدعو إليه بعض الشواذ أصبح هو القول الرسمي الذى تدين به الدولة وقد امتحنت هذه الدولة كثيراً من العلماء بسبب هذه المسألة ونفى الوقت الذى كان يمتحن فيه الإمام أحمد بن حنبل <sup>(٢)</sup> فى المشرق كان الإمام سحنون هو الآخر يمتحن فى المغرب <sup>(٤)</sup> وكان علماء المغرب يقدرون جهود الحنابلة فى الذب عن السنة والدفاع عن حياضها وينظرون إليهم على أنهم حراس العقيدة. كما أصبحت مسائل العقيدة تعقد لها المناظرات بين العلماء من مختلف الاتجاهات حتى يعرف المذهب الذى يجب أن يتبع كما حدث أيام زيادة الله <sup>(٥)</sup> (ت ٣٠٤ هـ) الذى كان يسمح بالمناظرة بين يديه فى مختلف الموضوعات العقدية كالصفات وخلق القرآن وحتى النبذ هل هو حلال شربه أم حرام <sup>(٦)</sup> .

- 
- (١) البيان المغرب (١/٢٢٣) .  
 (٢) مرت ترجمته .  
 (٣) مرت ترجمته .  
 (٤) كتاب المحن لأبى المغرب (ص ٤٤٦) .  
 (٥) هو أبو مضر زيادة الله بن عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الحسين الأغلب آخر ملوك بنى الأغلب بأفريقيه (تونس) توفى بالرملة فاراً من المهدي العبيدي سنة ٣٠٤ هـ .  
 مصادره ترجمته : تهذيب ابن عساكر (٥/٣٩٨-٣٩٩) وفيات الأعيان (٢/١٩٣-١٩٤) . سير أعلام النبلاء (١٤/١٩٧) .  
 (٦) الصراع العقدي فى الفلسفة الإسلامية مجموعة محاضرات (ص ٣٣) .

وانا عقدنا مقارنة بين المشرق والمغرب في هذا المجال بالذات نجده  
أن أهل المشرق كانوا سباقين إلى مثل هذه المناظرات وذلك لأن وجود هذه  
التيارات والمذاهب البدعية بالمشرق أقدم منها في المغرب بل إن وجودها في  
المغرب تابع لوجودها في المشرق. يحد ثنا أحمد بن محمد بن سعدى (١).

== من ذلك من ذكره أبو العرب عن أبي محمد عبد الله بن حسان اليحصبي  
(ت ٢٢٧) أنه قال: "دخلت على زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب  
فأصبت عنده أسد بن الفرات وأبا مجرز وهما يتناظران في النبذ المسكفر  
وأبو محرز يذهب إلى تحليله وأسد يذهب إلى تحريمه فلما أن قصصت  
قال لي زيادة الله "ما تقول يا أبا محمد؟ فقلت قد علمت سوء رأيي فيه  
وقاضياك يتناظران فيه بين يديك فقال لي "ناظرني أنت ودعهما" ثم  
قال لهما اسكتا " فقال لي: ما تقول؟ " فقلت أصلح الله الأمير كديّة  
العقل " فقال: " وماذا من هذا؟ " فقلت بجوابك ينتظم سوءي " فقال  
" دية العقل ألف دينار " فقلت له " أصلح الله الأمير فيعمد الرجل  
إلى ما فيه ألف دينار فيبيعه بزجاجة تسوى نصف درهم " فقال لي " يا أبا محمد  
إنه يزول ويرجع " فقلت له: " بعد ماذا أصلح الله الأمير؟ بعد أن قاء  
على لحيته وكشف سوءته إلى أهله وسب هذا وقتل هذا وضرب هذا؟  
فقال لي " صدقت والله صدقت " طبقات أبي العرب (١٧١-١٧٢) .

(١) هو الإمام أبو عمر أحمد بن محمد بن سعدى الأندلسي فقيه فاضل محدث  
رحل قبل الأربعمائة فلقى أبا محمد بن أبي زيد القيرواني بالقيروان وأبا  
بكر محمد بن عبد الله الأبهري وغيرهما وبقي بعد الأربعمائة عدة، ثم  
رجع إلى مصر بعد هذه الرحلة، وذلك أيام الفتن الكائنة بالمغرب كان  
حيا سنة ٤٠٩ هـ .

مصادر ترجمته: جذوة المقتبس (١٠٩-١١٠) رقم: ١٨٥ بغية الملتبس  
(١٤٤-١٤٧) رقم: ٣٤١ شجرة النور الزكية (١٠٦/١) رقم: ٢٧٤ .

على نوعية هذه المجالس والتي حضرها أثناء رحلته إلى الشرق وهيئتها وقد سألته الإمام ابن أبي زيد القيرواني عن مجالس علم الكلام خلال رحلته إلى المشرق وبالذات إلى بغداد حيث قال له: "هل حضرت مجالس أهل الكلام؟ فقال: بلى حضرتهم مرتين ثم تركت مجالسهم ولم أعد إليها فقال أبو محمد: ولم؟ فقال: أما أول مجلس حضرته فرأيت مجلسا قد جمع الفرق كلها المسلمين من أهل السنة والبدعية والكفار من المجوس والذرية والزنادقة واليهود والنصارى وسائر أجناس الكفر، ولكل فرقة رئيس يتكلم على مذهبه ويجادل عنه فإذا جاء رئيس من أي فرقة كان قامت الجماعة إليه قياما على قيامه حتى يجلس فيجلسون بجلوسه فإذا غص المجلس بأهله ورأوا أنه لم يبق لهم أحد ينتظرونه قال قائل من الكفار: قد اجتمعتم للمناظرة فلا يحتج علينا المسلمون بكتابهم ولا يقول نبيهم - عليه الصلاة والسلام - فإننا لا نصدق بذلك ولا نقره وإنما نتناظر بالحجج العقلية وما يحتمله النظر والقياس فيقولون: نعم لك ذلك قال أبو عمر فلما سمعت ذلك لم أعد إلى ذلك المجلس ثم قيل لى: ثم جلس آخر للكلام فذهبت إليه فوجدته مثل سيرة أصحابهم فقطعت مجالس الكلام فلم أعد إليها .

قال أبو محمد بن أبي زيد القيرواني: ورضي العلما بهذا من الفضل والقول ؟ قال أبو عمر: هذا الذي شاهدت منهم فجعل أبو محمد بن أبي زيد القيرواني يتعجب من ذلك وقال: ذهب العلماء وذهبت حرمة الإسلام وحقوقه. وكيف يبيح المسلمون المناظرة بين المسلمين والكفار؟ وهذا لا يجوز أن يفعل لأهل البدع الذين هم مسلمون ويقرن بالإسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وإنما يدعى من كان على بدعة من منتحلي الإسلام إلى الرجوع إلى السنة والجماعة فإن رجع قبيل منه وإن أبى ضربت عنقه وأما الكفار فإنما يدعون إلى الإسلام فإن قبلوا كف عنهم وإن أبوا وبذلوا الجزية في موضع يجوز قبولها كف عنهم وقبل منهم وأما أن يناظروا على

أن لا يحتج عليهم بكتابنا ولا بنبينا صلى الله عليه وسلم فهذا لا يجوز فإننا لله  
وإننا إليه راجعون" (١) ومثل هذه المجالس كانت منتشرة بكثرة في المشرق بيسن  
رجال الفرق المختلفة ، ثم انتقلت إلى المغرب مع انتقال هذه الفرق كما سيأتى  
ذكر ذلك في موضعه من هذا البحث والسبب في هذا الانتقال هو ما كان يتمتع به  
العالم الإسلامى من وحدة بحيث كان كل ما يقع في المشرق تقريبا يجد له صدى في  
المغرب .

ومثل هذه المجالس لم تكن قد وجدت أيام الإمام مالك رحمه الله أو على  
أقل تقدير لم تكن بهذا الحجم كما أنها لم تكن بالمديهة ولا بمكة لوجود عدد كبير  
من علماء السنة بهما الذين لم يكونوا يسمحون أن يقع مثل هذا على مرأى وسميع  
منهم ولذلك وجدنا الاهتمام بها من قبل العلماء مالك وغيره قليلة في تلك الفترة .  
وإزاء هذه المستجدات وهذه التطورات الخطيرة كان على علماء السنة  
أن ينبروا للكتابة لبيان عقيدة أهل السنة والرد على المخالفين ودحض شبهاتهم  
فكان ذلك الكم الكبير من المصنفات في هذا الجانب .

بهذا يتضح أن تأثير الإمام مالك في المغرب كان كبيرا ولكنه كان فى  
جوانب معينة وقد كانت هناك جوانب أخرى لم يكن للإمام مالك فيها تأثير وذلك  
كما رأينا بسبب تأخر ظهور كثير من القضايا عن عهد الإمام مالك ولذلك لم يكن  
له فيها رأى فكان لابد على العلماء أن يجتهدوا وإزاءها حتى يكون لهم رأيهم  
الخاص فيها .



# **الباب الثانى**

## **علما السنه المغاربه وجهودهم فى الدفاع عن عقيدة السلف**

الفصل الاول : علماء الغرب وتمسكهم بالسنة  
الفصل الثانى : الضوابط والمصنفات والمسائل التى تناولوها بالبحث

---

فى هذا الباب سأحدث عن جهود علماء المغرب فى نشر المذهب السننى بهذا الجزء من العالم الإسلامى ودفاعهم عنه ووقوفهم فى وجه المذاهب المنحرفة الأخرى التى حاولت أن تبسط سلطانها على حساب مذهب السلف وسأبين كيف استمرت هذه الفئة من العلماء تجاهد وتضحي من أجل الحفاظ على هذا الكيان السننى .

فبعد أن انتهى عهد الصحابة والتابعين الذين جاؤوا لينشروا دين الله تعالى فى هذا الجزء من العالم الإسلامى وينشروا سنة نبيه صلى الله عليه وسلم وهدى السلف جاء دور علماء المغرب الذين أخذوا عن هؤلاء التابعين وتعلموا عليهم أو الذين رحلوا إلى المشرق للأخذ عن علمائه . كما ينبغى الإشارة هنا إلى أن مواقف علماء المغرب مرت بمرحلتين بارزتين :

المرحلة الأولى : كان العلماء فيها يعبرون عن مواقفهم بالكلمة من خلال الفتاوى والدروس التى كانوا يلقونها فى المساجد على تلاميذهم ولم يكونوا يعتنون بتدوينها للأسباب التى ذكرت من قبل (١) .

أما المرحلة الثانية : فقد تطورت فيها وسيلة التعبير عن المواقف حيث أصبحت تدون وتقدم للناس علما مدونا له مصنفاته ومراجعته الخاصة به ، وستكون دراستى مرتبة وفق هاتين المرحلتين إن شاء الله . لقد ظلت هذه الفئة تسير على

---

( ١ ) نذكر من هذه الأسباب اقتداءهم بالامام مالك رحمه الله الذى كان يكره الخوض فيما ليس تحتهم .

— بغضهم الشديد لكل محاولة عقلانية فى دين الله .  
— الانحرافات فى عهدهم لم تكن قد بلغت مبلغا كبيرا ، بل كانت فى بدايتها .

بصيرة من الله غير عابئة بما يعده لها الأعداء وغير ملتفتة إلى المخاطر التي تعترض طريقها ، لقد ظلت كذلك تنشر دين الله تعالى كما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشره السلف الصالح من الصحابة والتابعين حتى مكن الله تعالى لها في الأرض وأصبح المغرب الإسلامي سنيًا مصداقًا لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله " (١) .

أما القضايا والمسائل العقدية التي تناولها هؤلاء العلماء فهي التي كان الجدال يدور حولها آنذاك وقد أشرت إلى بعضها أعين عقدت مقارنة بين الإمام مالك رحمه الله وأتباعه من أهل المغرب وبينت كيف كانت تعتقد لهم هذه القضايا المجالس لمناقشتها والخروج بالرأي الصائب فيها .

وتجدر الإشارة هنا إلى أنني سوف لا أحضر بالحديث جميع العلماء الذين كان لهم جهد في نشر المذهب السني بالمغرب وإنما سأكتفي بالحديث عمن توفرت عنهم المراجع والمصادر الموثقة والمتاحة لي لأن الغرض من البحث هو إبراز جهود هؤلاء العلماء والآثار المترتبة على ذلك .

وسأشرع الآن في ذكر جهود هؤلاء العلماء بادئا بما أشرع عنهم فسيعلمهم بالسنة والدفاع عنها كمرحلة أولى في البحث .

وأما مواقفهم مع الفرق المختلفة فهي مرحلة تالية سأرجى الحديث عنها عند ذكر مقاومة هذه الفرق من قبل هؤلاء العلماء .

## **الفصل الأول**

**علماء السنة المغاربة وجهودهم في الدفاع عن العقيدة**

---

## الفصل الأول

علماء المغرب وتمسكهم بالسنة ودفاعهم عن العقيدة

المرحلة الأولى :- نشر عقيدة أهل السنة عن طريق الدروس والفتاوى (مرحلة ما قبل التصنيف) .

لقد كان الإمام عبد الله بن فروخ الفارسي (ت ١٧١ هـ) <sup>(١)</sup> من أوائل من رحلوا في طلب العلم وكان من شيوخ المغرب الكبار وكان مالك يجله ويعرف له فضله وكان يبغض أهل البدع ويعتزلهم <sup>(٢)</sup> .

وكان الإمام بهلول بن راشد (ت ١٨٢ هـ) <sup>(٣)</sup> من أعلام السنة الذابيين عنها وكان كثيرا ما يسمع يقول " السنة السنة ويلح عليها " <sup>(٤)</sup> ، وقد رأينا كيف خشى أن يكون مربوطه . خنصره قد وقع في بدعة وذلك لخشيته المفرطة من الوقوع في البدعة ويكون بذلك قد ابتدع شيئا لم يفعله السلف رضي الله عنهم فلما أخبر أن ابن عمر رضي الله عنهما فعله حمد الله وسرى عنه <sup>(٥)</sup> وكان أبو جعفر موسى بن معاوية الصمادجي (ت ٢٠٢ هـ) <sup>(٦)</sup> منافيا لأهل البدع وحذرا من مخالفة السنة وقسم رأينا . من قبل كيف ترك الأخذ في رحلته عن محمد بن الحسن <sup>(٧)</sup> لمجرد أن بلغه عنه شيء من مخالفة السنة وقد امتحن هذا الرجل لشدة في السنة

(١) سبقت ترجمته .

(٢) رياض النفوس (١/٢٣٤) .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) طبقات أبي العرب (ص ١٢٩) .

(٥) طبقات أبي العرب (١٣٠) .

(٦) مرت ترجمته .

(٧) مرت ترجمته .

وكان امتحانه في مسألة القرآن (١) .

ولقد كان الإمام أسد بن الفرات (ت ٢١٠ هـ) (٢) هو الآخر من أعلام  
السنة في تلك الفترة وكان مشهورا بالفضل والدين، ودينه ومذهبه السنة ولم يكن  
فيه شيء من البدع بل كان معاديا لأصحابها مقاوما لهم وأرآؤه العقديّة هي  
آراء علماء السلف الذين أخذ عنهم وتربى على أيديهم لقد جاء في ترجمته  
أنه كان يفسر قوله تعالى : ( فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي )  
سورة طه : ١٣ ، ١٤ فقال عند ذلك " ويح لأهل البدع هلكت هؤالكهم يزعمون أن  
الله عز وجل خلق كلاما يقول ذلك الكلام المخلوق أنا الله لا اله إلا أنا " (٣) وكان  
يقول " القرآن كلام الله عز وجل وليس بمخلوق " وَيَبْدَعُ من يقول غير ذلك وكان يقول  
" إن الله على العرش استوى بلا كيف ويرى في الآخرى كيف شاء لا كما يشاء العباد " .  
ويكفر من يقول غير ذلك .

وكان يقول بروية الله تعالى يوم القيامة كما هو مذهب السلف ويقول :  
" والله لو أن خلت الجنة فحُجِبَتْ عن رؤيته لشككت ولا أنا أَسْرُ بروية ربي بالجنة " (٤)  
وهذا الإمام أحمد بن أبي محرز (ت ٢٢١ هـ) (٥) ، فقد كان بحرا من  
من بحور العلم حافظا للسنن جامعا إماما عارفا بأصول الديانات وعلما هدى وسنة

(١) ترتيب المدارك (٢/٨) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) طبقات أبي العرب (ص ١٦٥) .

(٤) انظر هذه الأقوال في رياض النفوس (١/٢٦٤-٢٦٥) ترتيب المسندارك

(٥) (٣٠١-٣٠٢) .

(٥) هو أحمد بن أبي محرز ولي القضاء بعد أبيه الذي كان من مشايخه .

واستقامة وكان سيئاً مجرداً على أهل الأهواء والبدع قامعا لهم غيورا على الشريعة شديداً في ذات الله (١) .

وممن كان على مذهب السلف من العلماء في تلك المرحلة عبد الله بن أبي حسان اليحصبي (ت ٢٢٦ هـ) (٢) فقد كان شديداً التمسك بالسنة شديداً الذب عنها شديداً على أهل البدع وكان ينكر عطف من يخوض في القرآن (٣) . وكانت مسألة الإمامة والخلافة في ذلك العهد والخلاف حولها قد امتد إلى المغرب بعد أن ذاق المشرق منها الويلات فسأله مرة عن الذي يقوله الناس في أبي بكر وعلي يعني أيهما أفضل من الآخر فرفع يده وضرب السائل ثم قال " ليس هذا دين قريش ولا دين العرب هذا دين أهل قم " (٤) قرية من قرى

== المغرب وقضاته وكان ابن محرز ورعا فاضلاً ، وكان سحنون إذا تكلم فيمن تقدمه من القضاة فذكر له أحمد بن أبي محرز لم يتكلم فيه إلا بخير لفضله . توفي سنة ٢٢١ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ص ١٦٧-١٦٨ ) رقم : ٤٠ : الخشني ( ص ٢٣٥ ) والرياض ( ١ / ٣٩٥-٤٠١ ) رقم : ١٣٥ : المعالم ( ٢ / ٤٠-٤٨ ) . رقم : ٩٠ .

( ١ ) المعالم ( ٢ / ٤٠ ) .

( ٢ ) هو أبو محمد عبد الله بن أبي حسان اليحصبي من أشرف إفريقية (تونس) صاحب فقه وأدب وعلم بالتاريخ ولد سنة ١٤٠ هـ ، ورحل إلى مالط وأخذ عنه وعن أبي ذئب وابن عينة روى عنه سحنون وابن وضاح وغيرهما توفي سنة ٢٢٦ هـ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب ( ص ١٥٥-١٥٦ ) ( ١٧٣-١٧٤ ) رقم : ٢٢ : رياض النفوس ( ١ / ٢٨٤-٢٨٩ ) رقم : ١٠٩ : المدارك ( ٢ / ٣١٠-٣١٥ ) المعالم ( ٢ / ٥٨-٦٢ ) رقم : ٩٣ .

( ٣ ) المدارك ( ١ / ٤٨٠ ) .

( ٤ ) قم : بضم القاف وتشديد الميم كلمة فارسية وهي مدينة مستحدثة إسلامية أول من مصرها طلبة بن الأحوص الأشعري . وبها آبار ليس في الأرض مثلها = عذوبة وبرداً وهي اليوم من مدينت إيراب .

خراسان " ثم قال : " والله ما يخفى علينا نحن من يستحق الولاية بعد والينا ولا من يستحق القضاء بعد قاضينا فكيف يخفى على أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم من يستحق الأمر بعد نبيهم " (١) .

وكان عون بن يوسف الخزاعي (ت ٢٣٩ هـ) (٢) شديدا على أهل البدع قائما بالسنة مدافعا عنها ولكن نروة هذا العهد بلا منازع هو الإمام سحنون بن سعيد (ت ٢٤٠ هـ) (٣) ، الذي تميز بعلمه الغزير وشجاعته النادرة وتنظيمه للمجتمع على أسس سنية ثابتة وهو الذي فرق حلق أهل البدع وشرذ أهل الأهواء من الصفرية والإباضية والصوفية وكانت لهم قبلها حلقات بالمسجد يتناظرون فيها ويظهرون زيفهم وعزائمهم أن يكونوا أئمة للناس أو معلمين لصبيانهم وأدب جماعة منهم بعد ذلك خالفوا أمره وتوب جماعة فكان يقيم من أظهر التوبة منهم فيعلن توبته عن بدعته (٤) وكان مذهبه في العقائد مذهب السلف رحمهم الله كما يكشف لنا ذلك هذه المناقشة القصيرة التي دارت بينه وبين ابن القصار (٥) فقد دخل يوما عليه وهو مريض (أى ابن القصار) وكان من أصحابه وأصابه في غلته قلق فقال له سحنون : " يا ابن القصار ما هذا القلق الذي أنت فيه ؟ قال : الموت والقدر على الله عز وجل فقال له سحنون : ألسنت مصدقا بالرسول أولهم وآخرهم والبعث والحساب والجنة والنار وأن أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر وأن القرآن كلام الله غير مخلوق وأن الله تعالى يرى يوم القيامة وأنه على العرش استوى ولا تخرج عن الأئمة بالسيف وإن جاروا ؟ قال ابن القصار : أى والله الذى لا اله إلا هو ف ضرب سحنون يديه على ضبعيه ثم قال له : مَتَّ إِذَا شِئْتَ مَتَّ إِذَا شِئْتَ ثم خسمج

(١) رياض النفوس (١/٢٨٧-٢٨٨) .

(٢) هو الإمام أبو محمد عون بن يوسف الخزاعي من أهل القيروان رحل في

طلب العلم بعد موت مالك سمع من ابن وهب والمفضل بن فضالة وغيرها توفي في جمادى الأولى سنة ٢٣٩ وكانت ولايته سنة ١٤٧ و ١٥٠ .

مصادر ترجمته : طبقات أبي العرب (١٨٨-١٩٠) رقم : ٦٧ رياض

النفوس (١/٣٨٥-٣٨٧) رقم : ١٢٨ معالم الأيمان (٢/٢٢-٢٦) رقم

١٠١ ترتيب المدارك (١/٦٢٧-٦٣٠) .

(٣) مرت ترجمته . (٤) ترتيب المدارك (١/٦٠٠) .

(٥) لم أعثر له على ترجمة .



عنه <sup>(١)</sup> فقد لخص له عقيدة أهل السنة والجماعة التي يكون بها الإنسان ناجيا يوم القيامة من عذاب الله .

وكان يقول في مسائل العقيدة «(من العلم بالله الجهل بما لم يخبره عن نفسه)» <sup>(٢)</sup> وقد امتحن هذا الإمام في بدعة القول بخلق القرآن وسلمه الله كما سيأتي ذكره في موضعه من هذا البحث وأقام الله به السنة وقمع به البدعة .

بهذا الإمام العظيم يكاد ينتهي الجيل الأول من علماء المغرب الذين حملوا لواء السنة ونشروا مذهب السلف وقاوموا الانحرافات العقدية التي كانت تعمل على أن تجد لها أرضية تنشر عليها زيفها وانحرافها وأذكر مرة أخرى إلى أن هؤلاء العلماء هم الذين تلقوا العلم عن مالك وأصحابه أو الذين عاصروه ولم يتمكنوا من لقاء لقلّة ذات اليد أو لأسباب أخرى كما هو الشأن بالنسبة لسحنون الذي لم تسعفه ظروفه أن يرحل إلى مالك واكتفى بالأخذ عن كبار تلاميذه وأصحابه . وهذه المرحلة كما ذكرت من قبل تميزت بأن العلماء فيها لم يدونوا آراءهم العقدية بل كانت آراؤهم عبارة عن مواقف أو فتاوى صدرت عنهم أثناء تفسيرهم للقرآن الكريم أو أثناء مناقشاتهم لأهل الفرق الأخرى .

### المرحلة الثانية :- مرحلة الكتابة وتدوين الآراء العقدية .

ثم إن المدرسة السنية السلفية استمرت في أداء رسالتها في المرحلة الثانية على يد الجيل الثاني من علماء المغرب وهم الذين جاؤوا بعد الجيل الأول والذين تتلمذوا على أيديهم وتخرجوا في مدرستهم وكانوا حقا خير خلف لخير سلف، لقد استمروا في حمل هذه الرسالة دون توان ولا تراجع بالرغم من الظروف القاسية التي نشأوا فيها واضطروا إلى مواجهتها . لقد كانت هذه الظروف غاية

(١) انظر رياض النفوس (١/٣٦٧-٣٦٨) .

(٢) التمهيد (١٤٦/٧) وهذا القول يشبه قول أبي بكر الصديق رضي الله

عنه المشهور:

«العجز عن الإدراك إدراك» .

فى القسوة إنها ظروف الثورات المستمرة وظهور الفتن والخلافات وقد أعطت هذه الثورات المتتالية الحياة الدينية طابعا خاصا فالتعد السياسى وظهور الفرق والبدع وثورات الخوارج والشيعة أعدت أهل المغرب لأن يتمسكوا بالنصوص الشرعية من قرآن وسنة وأن يقفوا وقفة قوية فى وجه هؤلاء الدخلاء الذين كانوا حريصين على نقل عقائد هم المنحرفة إلى المغرب ونشرها به وسيأتى ذكر العقائد المنحرفة التى دخلت إلى المغرب فى الفصل التى عقدته لمقاومتها .

وتجدر الإشارة هنا إلى أنه مع مجيء هذه المرحلة تطورت وسائل الرد على المخالفين والدفاع عن عقيدة أهل السنة فبعد أن كانت هذه الوسائل عبارة عن فتاوى تلقى فى المساجد أو مواقف فردية صدرت عن أولئك العلماء أصبحت فى هذه المرحلة آراء مدونة لها كتبها ومراجعها وتدرس لطلاب العلم فى المساجد ومن خلال هذه الآراء يُقيم صاحبها ويعرف اتجاهه .

لقد برز فى هذه المرحلة عدد كبير من العلماء كان لهم الفضل بعد الله تعالى فى التمكين للمذهب السنى فى هذا الجزء من العالم الإسلامى الفسيح ودحض كل الاتجاهات والعقائد المنحرفة عنه

فمن هؤلاء العلماء الذين برزوا فى هذه المرحلة محمد بن نصر بن حنظل (١) شيخ محمد بن سحنون (٢) فقد كان ذا جدال وحجة وكان إماما فى النظر (٣) .

وأبو العباس عبد الله بن طالب (ت ٢٧٦ هـ) (٤) الذى اشتهر أيضا

(١) هو محمد بن نصر بن حنظل بصفلية انظر عنه طبقات الخشني (ص ١٩٨)

(٢) تأتى ترجمته .

(٣) طبقات الخشني (ص ١٩٨) .

(٤) هو أبو العباس عبد الله بن أحمد بن طالب سمع من سحنون وحج فلقبي

بالمناظرة ومما كان يقوله في خطبه مما يدل على تسننه وانتحاله مذهب أهل السنة قوله " الحمد الذي عذب على مالوشا " عصم والحمد لله الذي على عرشه استوى وعلى ملكه احتوى وهو في الآخرة يُرى " وكان مستطلعا إلى المناظرة شغوبا بها <sup>(١)</sup> .  
والإمام بقى بن مخلد ( ت ٢٧٦ هـ ) <sup>(٢)</sup> الذي نشر الله به الحديث بالأندلس وقد لقي بسبب ذلك العنت .

== ابن عبد الحكيم وولي القضاء مرتين وكان لقنا فطنا جيد النظر، توفي سنة ٢٧٦ .

مصادر ترجمته: طبقات الخشني (١٣٦-١٣٨) رياض النفوس (١/٤٧٩-٤٧٤) رقم: ١٥٥، ترتيب المدارك (٢/١٩٤-٢١٢) معالم الايمان (٢/١٥٩-١٧٤) رقم: ١٢٤ الديباج المذهب (١/٤٢١-٤٢٣) رقم: ٨

(١) طبقات الخشني (ص ١٣٦) .

(٢) هو الإمام أبو عبد الرحمن بقى بن مخلد من أهل قرطبة سمع عن عدد كبير من الشيوخ بلغ عددهم ٢٨٤ شيخا ولد في رمضان من سنة ٢٠١ وتوفي سنة ٢٧٦ وألف كتباً كثيرة متعة منها تفسير القرآن الكريم الذي قال فيه ابن حزم: لم يؤلف مثله في الإسلام لا تفسير ابن جرير ولا غيره ومصنف في الحديث رتبته على أسماء الصحابة رضي الله عنهم ومصنف في فتاوى الصحابة والتابعين ومن بعدهم أربى فيه على مصنف أبي بكر بن أبي شيبة ومصنف عبد الرزاق بن همام ومصنف سعيد بن منصور .

مصادر ترجمته تاريخ علماء الأندلس (١/٩١-٩٣) رقم: ٢٨٣ سير أعلام النبلاء (٣/٢٨٥-٢٩٦) رقم: ١٣٧ نفخ الطيب (٢/٥١٨-٥٢٠) رقم: ٢٠٩ طبقات الحفاظ (٢/٦٢٩-٦٣١) طبقات المفسرين (١/١١٦-١١٧) رقم: ١١٠ .

ولهذا الإمام قصة عجيبة مع أهل الأندلس هي قصة التعصب المذهبي

==

الذى بدأ يغزو تلك المنطقة، والتعصب على ما فيه من جوانب إيجابية من التنافس وشحن الهمم في إثراء هذه المذاهب لكنه فيه أيضا جوانب حالكة وقائمة هي محاولة الظهور على أنقاض المذاهب الأخرى والذى يُرضى - كما يقول الإمام المقرئ رحمه الله - في (نفح الطيب ٥٢٠-٥٢١)؛ "أن من قلد إماما من المجتهدين لا ينبغي له أن يفض الطرف من قدر غيره وإن كان ولا بد من الانتصار لمذهبه وتقوية حجته فليكن ذلك بحسن أدب مع الأئمة رضى الله عنهم فإنهم على هدى من ربهم وقد ضل بعض الناس فحمله التعصب لمذهبه على التصريح بما لا يجوز في حق العلماء الذين هم نجوم الملة ولا حول ولا قوة إلا بالله".

لقد كان الإمام بقى بن مخلد ضحية للتعصب المذهبي مثله في ذلك مثل كثير من العلماء غيره الذين تركوا التقليد وابتعوا الدليل لقد كان ضحية تعصب المالكية. فبالرغم مما يعرف عن المالكية أنهم كانوا في الجوانب العقدية يقفون عند نصوص الكتاب والسنة إلا أنهم كانوا في الناحية الفقهية شديدي التعصب لمذهب مالك ينافرون كل من خالف مذهبهم وقد صرّح لنا الإمام منذر بن سعيد البلوطي (ت ٣٥٥ هـ) تعصب المالكية في عصره أروع تصوير: بأبيات له قال فيها:

عذ يرى من قوم إذا سألتهم :: دليلا قالوا هكذا قال مالك  
فإن زدت قالوا قال سحنون مثله :: وقد كان لا تخفى عليه المسالك  
فإن قلت قال الله ضجوا وأعولوا :: علي وقالوا أنت خصم ما حثك

نفح الطيب (٢٦٦-٢٦٧/٣) .

وقد بلغ من تعصب المالكية في المغرب أنهم كانوا لا يولون القضاء إلا من كان على مذهب مالك كما يقول ابن حزم رحمه الله "مذهبان انتشرا بد"

==

.....

== أمرهما بالرياسة والسلطان : مذهب أبي حنيفة فانه لما ولي

القضاء أبو يوسف كانت القضاة من قبله فكان لا يولي البلاد من أقصى الشرق الى أقصى أعمال افريقية ( تونس ) الا أصحابه المنتمين الى مذهبه ، ومذهب مالك بن أنس عندنا فان يحي بن يحي ( ت ٢٣ ) كان مكينا عند السلطان مقبول القول في القضاة فكان لا يلى قاض في أقطارنا الا بمشورته واختياره ولا يشير الا بأصحابه ومن كان على مذهبه ، والناس سراع الى الدنيا والرياسة فأقبلوا على ما يرجون بلوغ أغراضهم به " .

وقد بلغ هذا التعصب ذروته في عهد المرابطين اذ لم يكن يقرب من أمير المسلمين ويحظى عنده الا من علم علم الفروع على مذهب مالك وقد صور لنا عبدالواحد المراكشي في معجبه ( ص ٢٣٦ ) سلوك المالكية في ذلك الزمان أبرع تصوير حيث يقول :

" فنفقت في ذلك الزمان كتب المذهب ( مذهب مالك ) وعمل بمقتضاها ونبذ ما سواها وكثر ذلك حتى نسي النظر في كتاب الله وحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يكن أحد من مشاهير ذلك الزمان يعتني بهما كل الاعتناء " .

وقد عظم شأن الفقهاء المالكية في ذلك الزمان وانصرفت وجوه الناس اليهم فكثرت لذلك أقوالهم واتسعت مكاسبهم وفي ذلك يقول أحمد بن محمد المعروف بابن البني من أهل مدينة جيان من جزيرة الأندلس مخاطبا

===

فقهاء ذلك الزمان ويتهكم بهم :- ==

أهل الرياء ليستموا ناموسكم : : كالدئب أدلج في الظلام القاتم  
فملكتوا الدنيا بذهب مالك : : وقستموا الأموال بابن القاسم  
وركبتوا شهباء الدواب بأشهب : : وأصبع صبغت لكم في العالم

انظر المعجب ( ٢٣٥-٢٣٦ ) .

ولا بأس أن أنقل هنا بعض صور هذا التعصب غير التي ذكرت .  
منها وضع الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم للاستدلال على  
ما خالفوا فيه السنة الصريحة كما فعل أصبع بن خليل الذي افتعل حديثاً  
لستدل به على عدم مشروعية رفع اليدين في غير تكبيرة الأحرام هكذا  
نصه :-

أصبع بن خليل عن غازي بن قيس عن سلمة بن ورد عن ابن شهاب عن  
الربيع بن خيثم عن ابن مسعود قال : صليت وراء رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وخلف أبي بكر سنتين وخلف عمر عشر سنوات وخلف عثمان اثنتي  
عشرة سنة وخلف على بالكوفة خمس سنوات فما رفع واحد منهم يديه إلا في  
تكبيرة الإحرام .

ودليل الوضع واضح من الإسناد فإن سلمة بن ورد لم يرو عن ابن  
شهاب وابن شهاب لم يرو عن الربيع بن خيثم حرفاً قط ولا رآه وقال : ابن  
مسعود صلى الله عليه وسلم خلف على كرم الله وجهه بالكوفة وابن مسعود مات في  
خلافة عثمان رضي الله عنهما .

انظر هذا الحديث ونقده في ترجمة أصبع بن خليل في تاريخ علماء  
الاندلس ( ١ / ٧٧-٧٩ ) ت : ٢٤٧ .

وانظر أيضاً ترتيب المدارك ( ٢ / ١٤٣ ) .

وكان أصبع هذا شديد البغض لبقى ابن مخلد ذكر ابنه أنه كان  
ينهاه عن السماع من بقى وكان لهم جارا بل نقل عنه أنه قال " لأن يكون

== تابوتى رأس خنزير أحب إليّ من أن يكون مسند ابن أبى شيبة فانظر  
إلى هذا التعصب الذى يعيب ويصم .

وهذا التعصب للأسف الشديد ، ستمر على مدى العصور المختلفة ففي  
ترجمة أبى جعفر أحمد بن صابر القيسي ، أن سبب خروجه من الأندلس  
وهجرته منها أنه كان يرفع يديه فى الصلاة فى غير تكبيرة الإحرام على ما  
صح من الحديث فبلغ ذلك السلطان فتوعد به بقطع يديه فضج أبو جعفر  
من ذلك وقال : إن إقليما قُتِلَ فيه سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حتى يُتَوَعَّدَ بقطع من يقيهما لجدير أن يرحل منه وقدّم ديار مصر وسمع  
الحديث .

انظر فتح الطيب (٢/٦٥٥-٦٥٦) المنهل الصافى (١/٢٩٩)  
بعد هذه الرحلة الطويلة نوعاً ما أعود إلى بقى ابن مخلد الذى كان  
ضحية هذا التعصب كما قلت فبعد أن رجع من رحلته الشرقية بما جمع  
من العلوم الواسعة والروايات العالية وكان لا يظن أحداً أنما ظن لك  
فقهاء قرطبة أصحاب التقليد الزاهدين فى الحديث فحسدوه ووضعوا  
فيه القول القبيح عند الأمير حتى ألزموه البدعة وتخطى كثير منهم إلى رمية  
بالإلحاد والزندقة وتشاهدوا عليه بغليظ الشهادة ودعوا إلى سفك دمه  
وخاطبوا الأمير بذلك وأكثروا عليه بكل ما يرجون به الوصول إلى دمه  
وسألوه تعجيل الحكم فيه فاشتد خوف بقى جداً واستقر خوفاً على دمه ثم  
هدأه الله إلى التعلق بحبل هاشم بن عبد العزيز وهو صاحب الأمير محمد  
بن عبد الرحمن الداخل ( وسؤاله الأخذ بيده فألقى الله فى روع هاشم  
الإصغاء إلى شكواه والفهم عن مغزاه والاعتقاد بأمره ثم حددوا له موعداً  
يحضر فيه إلى القصر هو وخصومه للمناظرة فأدلى بحجته وبرأ خصومه  
واستبان للأمير حسدهم إياه وتخلّفهم عن مداه فدفعهم عنه وأمره بنشر  
علمه فأعتلى ذروة العلم ولم يزل عظيم القدر عند الناس .

انظر القصة فى كتاب المقتبس (ص ٢٤٨-٢٥٠) والتعليق رقم ٤١١ (ص ٥٣٣)

وكان في العقائد على مذهب السلف وجاءت آراؤه الموافقة لمدى فهمهم  
في تفسيره الذي لم يصلنا، تذكر ذلك الإمام ابن تيمية في (درء تعارض العقل  
والنقل) <sup>(١)</sup> حيث يقول " والتفاسير المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة  
والتابعين وذكر منها تفسير بقرى بن مخلد وقال : وفيها (أى في هذه التفاسير)  
من هذا الباب الموافق قول المثبتين ما لا يحصى .

ومنهم الإمام أحمد بن محمد القطان (ت ٢٨٩ هـ) <sup>(٢)</sup> الذي كان شديداً  
في مذاهب أهل السنة . بجانب أهل الأهواء وكان له جهد عظيم في النهي على  
من ينحرف عن طريقة أهل السنة لا يسلم على أحد منهم <sup>(٣)</sup> .

ومنهم يحيى ابن عمر (ت ٢٨٩ هـ) <sup>(٤)</sup> الذي كان كثير النهي على كل  
محدثه وبدعة وألف عدة تأليف في الرد على المبتدعة منها الرد على المرجئة . ومنهم  
الإمام جيله بن حمود الصدقي (ت ٢٩٩ هـ) <sup>(٥)</sup> الذي كان هو الآخر شديداً على

== وانظر حول تعصب المالكية أيضاً مقاله ابن عبد البر في الجامع

(٢٠٧/٢) والمقدسي في احسن التقاسيم (ص ٢٣٦) .

(١) (٢٢/٢) وانظر أيضاً موافقة صحيح المنقول لصريح العقول (١٣/٢) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) ترتيب المدارك (٢٥٤/٢) .

(٤) هو يحيى بن عمر بن يوسف الأندلسي كان من أهل الصنيان والقيام وكان

مجاب الدعوة حريصاً على العلم توفي سنة ٢٨٩ هـ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس (١/٤٩٠-٥٠٤) رقم : ١٦ ، طبقات الخشني

(ص ١٣٤-١٣٦) ترتيب المدارك (٢/٢٣٤-٢٤١) معالم الأيمان

(٢/٢٣٣-٢٤٦) رقم : ١٤٣ لسان الميزان (٦/٢٧٠-٢٧٢) رقم : ٩٥٠

(٥) مرت ترجمته .



أهل البدع لا يدعى أحدا منهم ولم يكن أحد أكثر مجاهدة للروافض منه .

ومنهم الإمام محمد بن عمر بن لبابة ( ت ٣١٤ هـ )<sup>(١)</sup> والذي كان من كبار علماء

الأندلس وكان يقارن بالإمام محمد بن سحنون ( ت ٢٥٦ هـ )<sup>(٢)</sup> ومحمد بن عبدوس

( ت ٢٦٠ هـ )<sup>(٣)</sup> ، وكان ينادى بالالتزام بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه

وسلم لأنهما " الحق الذي لا شك فيه وأما الرأي فمرة يصيب ومرة يخطئ " كالسندى  
بينكاهن<sup>(٤)</sup> .

ومنهم الإمام محمد بن أحمد الفارسي ( ت ٣٥٩ هـ )<sup>(٥)</sup> وكان رجلا خيرا

(١) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن عمر بن لبابة كان من أئمة الفقهاء

في الأندلس روى عن مالك بن عطي القوشي الزاهد وأبي يزيد عبد  
الرحمن بن إبراهيم بن عيسى بن يحيى المعافى وروى عنه أبو عيسى يحيى  
بن عبد الله بن أبي عيسى وخالد بن مسعد وغيرهما توفي بالأندلس  
سنة ٣١٤ .

مصادر ترجمته : جذوة المقتبس (ص ٧٦) رقم : ١١٠ تاريخ علماء

الأندلس (٢/ ٣٤-٣٥) رقم : ١١٨٩ .

(٢) ستأتي ترجمته ص .

(٣) ستأتي ترجمته ص .

(٤) جذوة المقتبس (ص ٧٦) .

(٥) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن أحمد الفارسي المعروف بابن الحراز من

أهل القيروان سمع بالقيروان من أحمد بن زياد وأحمد بن محمد القصرى  
وغيرهما وجّه فلقى العقيلي وجماعة وسمع بالأسكندرية من علي بن عبد  
الله بن أبي مطر ثم قدم الأندلس واستقر بقرطبة توفي رحمه الله ففى ذى  
القعدة سنة ٣٥٩ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس (٢/ ١١٢) رقم : ١٣٩٩ .

فاضلا متمسكا بالسنة شديد الإنكار على أهل البدع صلبا في ذلك ، وكان قد امتحن من أجل صلابته تلك (١)

ومنهم الإمام أحمد بن حنبل البزار (ت ٣٢٨هـ) (٢) كان شيخا صلبا وقاصا لحصار ما في السنة متشددا على أهل البدع وكان لهجاء بهذا النوع صبورا على الأذى (٣) ومنهم الإمام عباس بن عمرو بن هارون الوراق (ت ٣٢٩هـ) (٤) الذي كان من أهل السنة قائما عليها بصيرا بالرد على أصحاب المذاهب وكان هذا الفن من العلوم أكثر علمه (٥) .

(١) تاريخ علماء الأندلس (١١٢/٢) رقم: ١٣٩٩ .

(٢) هو الإمام أبو جعفر أحمد بن حدير من يحيى بن تبع بن تبع البزار من أهل قرطبة سمع في قرطبة ومكة وطرابلس والشام ومصر بن عدد من العلماء منهم قاسم بن أصبغ بن قرطبة وابن الأعرابي وابن فراس بمكة وغيرهم توفي سنة ٣٢٨ وكانت ولادته سنة ٣٠٠ .

مصادر ترجمته: تاريخ علماء الأندلس (٥٤/١) رقم: ١٨٣

(٣) تاريخ علماء الأندلس (٥٤/١) .

(٤) هو الإمام أبو الفضل عباس بن عمرو بن هارون الكنانى الوراق من أهل صقلية خرج من صقلية إلى القيروان سنة ٣١٥ فلم يزل بها إلى أن خرج إلى الأندلس سنة ٣٣٦ كتب عنه غير واحد توفي يوم الجمعة لأربع خلون من شهر رمضان سنة ٣٢٩ وكان مولده سنة ٢٩٥ .

مصادر ترجمته: تاريخ علماء الأندلس (٢٩٩/١) رقم: ٨٨٦ .

(٥) تاريخ علماء الأندلس (٢٩٩/١) .

ومنهم الإمام أحمد بن محمد بن سعدى (كان حيا سنة ٤٠٩ هـ) <sup>(١)</sup> الذى كان من أعلام السنية فى ذلك العهد الذابين عنها مجانباً لأهل البدع والأهواء وقد رأينا كيف ترك مجالس أهل الكلام خلال رحلته إلى المشرق لما رأى فيها من مخالفة للدين <sup>(٢)</sup>.

ومنهم الإمام ابن بطلال (ت ٤٤٩ هـ) <sup>(٣)</sup> الذى كان على منهج السلف فى العقائد ناباً عن السنة يظهر ذلك من شرحه لصحيح البخارى <sup>(٤)</sup>.

ومنهم الإمام محمد بن أبى نصر فتوح الحميدى (ت ٤٨٨ هـ) <sup>(٥)</sup> وكان هو

(١) مرت ترجمته .

(٢) راجع ص .

(٣) هو الامام أبو الحسن على بن خلف بن عبد الملك بن بطلال البكرى القرطبي ويعرف بابن اللحام محدث فقيه توفي سنة ٤٤٩ هـ من آثاره شرح صحيح البخارى/الأعتصام فى الحديث .

مصادر ترجمته: الصلاة (٤١٤/٢) رقم: ٨٩١ ترتيب المدارك (٢/٨٢٧) سير أعلام النبلاء (٤٨-٤٧/١٨) رقم: ٢٠ الديباج الذى ~~هو~~ شجرة النور الزكية (١٠٦-١٠٥/٢) رقم: ١٥ شذرات الذهب (٢٨٣/٣) (١١٥/١) رقم: ٣١٥ .

(٤) سياى نقل كلامه، وشرحُه هذا يوجد مخطوطاً ومنه نسخة مصورة بعكر كسىز البحث العلمى بجامعة أم القرى .

(٥) مرت ترجمته ص ١٧ .

الآخر من أعلام السنة محققا ففى أصول الدين على مذهب أصحاب الحديث  
داعيا إلى الأخذ بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما اجتمعت عليه الأمة  
ومن شعره فى ذلك قوله : (١)

كلام الله عز وجل قولى : : وما صحت به الآثار دينى  
وما اتفق الجميع عليه بدءا : : وعودا فهو من حلق مبين  
فدع ما صد عن هذى وخذها : : تكن فيها على حق يقين

ومنههم الإمام محمد بن الحسن الحضرمى (ت ٤٨٩ هـ) <sup>(٢)</sup> الذى كان  
إماما فى أصول الدين على مذهب السلف كما يظهر من مؤلفه فى العقائد (الإيمان  
إلى مسألة الاستواء) وله نهوض بعلم الاعتقادات والأصول <sup>(٣)</sup>، ولكن من أبرز رجال  
هذه المرحلة الذين كانت لهم القدم العالية فى ترسيخ المذهب السنى فى المغرب  
والأثر العظيم فى إرساء دعائمه بهذا الجزء من العالم الإسلامى الفسيح ، والذين  
أثروا هذا الجانب بمصنفاتهم ومواقفهم .

(١) انظر مصادر ترجمته

(٢) هو أبو بكر محمد بن الحسن الحضرمى يعرف بالمراعى قدم الأندلس  
وروى عن أهلها كان رجلا نبيا عالما بالفقه، وكان مع ذلك ذا حفظ  
وافر من البلاغة والفصاحة توفى سنة ٤٨٩ هـ .

مصادر ترجمته : الصلاة (٢/٦٠٤-٦٠٥) رقم : ١٣٢٦ .

(٣) انظر الصلاة : (٢/٦٠٥) .

الإمام محمد بن سحنون (ت ٢٥٦ هـ)<sup>(١)</sup> الذي يعتبر فاتحة هذا العهد أو هذه المرحلة (مرحلة الكتابة في مسائل العقيدة) لكونه أول من فتح باب الكتابة في مسائل العقيدة على طريقة أهل السنة بعد ما ظل علماء السلفية المغاربة محجّمين عن اقتحامه للأسباب التي ذكرتها في موضعها من هذا البحث لقد كان هذا الإمام من الأكابر كما يصفه الإمام ابن تيمية (رحمته الله) حيث يقول: "وكذلك

---

(١) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن سحنون عبد السلام بن سعيد التتوخي القيرواني ولد في القيروان سنة ٢٠٢ ودرس على يد السلطنة الأمام سحنون وغيره ثم رحل إلى المشرق فدخل مكة ومصر ولقي في رحلته عددا كبيرا من الأئمة منهم الزهري ويعقوب بن كاسب وسلامة بن سبيب وغيرهم توفي سنة ٢٥٦ وقد رثاه جمع كبير من الشعراء منهم أحمد بن أبي سليمان الذي رثاه بقصيدة طويلة جاء فيها:

ألا فأنك للإسلام إن كنت باكيما : : لحيل من الإسلام أصبح واهيا  
ألا أيها الناعي الذي جلب الأسي : : وأورثنا الأحران لاكت ناعيا  
نعيت إمام العالمين محمدا : : : : وقلت مضى من كان للدين راعيا

مصادر ترجمته: رياض النفوس (١/٤٤٢-٤٥٨) رقم: ١٤٢ سير أعلام النبلاء (١٣/٦٠-٦٣) رقم: ٤٥ معالم الإيمان (٢/١٢٢-١٣٦) رقم: ١١٦ شذرات الذهب (٢/١٥٠) لسان الميزان (٥/٢٥٩) رقم: ٨٩٢ الديباج المذهب (٢/١٦٩-١٧٣) رقم: ١٤ تاريخ التراث العربي لسزكين (١/١٥٦/٣)

(٢) سبقت ترجمته

المتأخرين من أصحاب مالك كابي الوليد الباجي <sup>(١)</sup> وأبي بكر بن العربي <sup>(٢)</sup>  
لا يعظمون إلا بموافقة السنة والحديث وأما الأكابر مثل ابن حبيب <sup>(٣)</sup> وابـ

(١) هو أبو الوليد سليمان بن خلف بن سعد بن أيوب بن وارث التجسبي التميمي المالكي الباجي (نسبة إلى باجة المدينة الأندلسية الشهيرة وهي غير باجة تونس) فقيه محدث أحد علماء الأندلس وحفاظها رحل إلى المشرق سنة ٤٢٦ هـ فحج ودخل بغداد ولقي العلماء أمثال أبي جعفر السمعاني الذي درس عليه الأصول صنف مصنفات عظيمة ومفتعة مثل المنتقى في شرح موطأ الإمام مالك "أحكام الفصول في أحكام الأصول" ولي القضاء بعد رجوعه من المشرق توفي سنة ٤٧٤ هـ وكانت ولادته سنة ٤٠٣ هـ .

مصادر ترجمته: الصلاة (١/٢٠٠-٢٠٢) رقم: ٤٥٤ بغية الملتبس (ج ٢٨٩) رقم: ٧٧٧ وفيات الأعيان (٢/٤٠٨-٤٠٩) رقم: ٢٧٥ ، سير أعلام النبلاء (١٨/٥٣٥-٥٤٥) رقم: ٢٧٤ ترتيب المدارك (٢/٨٠٢-٨٠٨) البداية والنهاية (١٢/١٢٢-١٢٣) .

(٢) مرت ترجمته -

(٣) هو أبو مروان عبد الطلك بن حبيب عالم الأندلس وفقيهها في عصره أصله من طليطله وسكن قرطبة وتوفي بها كانت له رحلة إلى المشرق دخل فيها مصر وكان عالماً بالتاريخ والأدب من قصائفه "عزيب الحديث" الواضحة في السنة والقسقه "أعراب القرآن" توفي سنة ٢٣٨ هـ

مصادر ترجمته: تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (١/٢٦٩-٢٧٢) رقم: ٨١٦ الديباج المذهب (٢/٨-١٥) رقم: ٢ ، جذوة المقتبس (ص ٢٨٢-٢٨٤) رقم: ٦٢٨ ، ترتيب المدارك (٢/٣٠-٤٨) تذكرة

سحنون ونحوهما فلون آخر<sup>(١)</sup> وكان إمام عصره في مذهب مالك واسع المعرفة متظلماً في علوم شتى جامعاً لخلال قلما اجتمعت في غيره من الفقه البار والعلم بالأثر والجدل والمناظرة قوى المعارضة في الجدل لا يقدر عليه أحد قوى الحجة على المخالفين. وتذكر كتب التراجم بعض مناظراته التي أفحم فيها خصومه ومنهـا مناظرته لأحد اليهود أثناء وجوده بمصر وكيف أنه أفحمه وأقام عليه الحجة مما جعل اليهودي يعنى إسلامه أمام الملا وكان اليهودي قبل ذلك لا يناقش أحداً من المسلمين إلا غلبه<sup>(٢)</sup>.

وكان الإمام محمد بن سحنون يحسن الحجة والذب عن أهل السنة والرد على أهل الأهواء ولم يكن أحد في عصره أجمع الفنون العلم ولا أكثر تصنيفاً منه حيث صنّف مصنفات عظيمة في الفقه والعقيدة والمغازي وغير ذلك من فنون العلم والذي يهمننا نحن في بحثنا هذا مصنفاته التي تتعلق بالناحية العقيدية وقد كان له في هذا الجانب قصيب السبق بمصنفاته الكثيرة والتي نذكر منها :

كتاب في أصول الدين ذكره فؤاد سزكين في كتابه (تاريخ التـراث العربى)<sup>(٣)</sup> ، رسالة في السنة .

كتابان في الإمامة: وقد كتبها هذان الكتابان بعاء الذهب وأهديا إلى الخليفة ببغداد وما ألف في هذا الباب أحسن منهما كما قال عيسى بن مسكين ( انظر قوله ص ٥٠٠ ) ، ومما يدل على أهميتها ما جاء في ترجمته

أبى العرب<sup>(٤)</sup> وكان ممن عقد الخروج على بنى عبيد في ثورة

== الحفاظ (٥٣٧-٥٣٨) رقم: ٥٥٤ تهذيب التهذيب (٦/٣٩٠-٣٩١)

رقم: ٧٣٦ .

(١) انظر ردء تعارض العقل والنقل (٤/١٨) .

(٢) انظر هذه القصة في مصادره ترجمته .

(٣) انظر (١١/٣/١٥٧) وأشار إلى أنه توجد منه نسخة خطية بأوقاف

الرباط تحت رقم (١٠٧٦) ضمن مجموع .

(٤) مرت ترجمته .

أبي يزيد (١) أنه لما حاصر الشيعة المهديّة (٢) سمع الناس من أبي العرب هناك  
هذين الكتابين وقال أبو العرب عند ذلك " كتبت بيدي ثلاثة آلاف وخمسمائة  
كتاب لقراءة هذين الكتابين هنا أفضل عندي من جميع ما كتبت (٣) .

وله كتاب الإيمان والرد على أهل الشرك وكتاب (الحجة على القدرية)  
وكتاب الرد على البكرية و (كتاب الرد على أهل البدع) و (رسالة فيمن سب النبي  
صلى الله عليه وسلم) إلا أن هذه المؤلفات للأسف الشديد لم يصلنا منها شيء  
إلا ما ذكره فؤاد سزكين عن كتاب (أصول الدين) وله كتاب آخر مطبوع لكن لا علاقة  
له ببحثنا هو كتاب آداب المتعلمين .

ولئن كانت هذه المصنفات قد ضاعت مع ماضٍ من تراث هذه الأمة  
فإن أفكاره وآراءه لا زالت شاهدة على عظمته وتقدمه في العلم وهذه الأفكار نقلت  
إلينا عن طريق كتب التراجم وكتب العقائد التي سئذ ذكر بعضها أثناء بسطنا  
لآراء علماء المغرب العقديّة في موضعه من هذا البحث .

## ٢- الرجل الثاني : أبو عثمان سعيد بن الحداد (ت ٣٠٢ هـ) .

وأما الرجل الثاني الذي برز في هذا العهد كخامل للواء السنة فهو  
الإمام أبو عثمان سعيد ابن الحداد (ت ٣٠٢ هـ) (٤) الذي كان له في كل ميدان  
أثر وسيأتي ذكره كثيراً في هذه الرسالة فهو يعتبر أشهر رجال هذه المرحلة  
فهو الذي رفع لواء السنة وذلك حصون البدعة بمواقفه الشهيرة التي تتم عسـ  
عقلية عبارة وذكاء حاد وكانت له مقامات كريمة ومواقف محمودّة في الدفـع عن الإسلام

(١) مرت ترجمته .

(٢) المهديّة: مدينة بناها عبيد الله المهدي الشيعي سنة ٣٠٠ على ساحل  
البحر المتوسط .

انظر عنها وصف إفريقيا (٢/ ٨٥-٨٧) وانظر الغلل السند سيقى الأخبار  
التونسية (١/ ٤٣٩-٤٤٥) الروض المطار في خبر الأقطار (١١٠-٥٦٢)

(٣) انظر معالم الإيمان (٣/ ٤٥) سير أعلام النبلاء (١٥/ ٣٩٥) .

(٤) هو أبو عثمان سعيد بن محمد الفسّاني المشهور بابن الحداد ولد  
سنة ٢٠٥ هـ في القيروان وكان له حظ في السياسة والحرب . ترجمته: =



والذب عن السنة" (١) وأعظم هذه المواقف ما كان في مقابلة الشيعة وهي التسي ردت إليه اعتباره بعد ما كان خامل الذكرو مهجورا من قبل المالكية لأنه لم يكن على مذهب إمامهم ولم يكن يقلد أحدا مع ميل شديد لمذهب سني . وبالرغم من أنسبه لم تكن له رحلة إلى المشرق كما هو حال علماء ذلك الزمان إلا أنه فاق معاصريه وحتى الذين رحلوا منهم في النواحي العلمية فقد كان واسع المعرفة متضلعا في علوم شتى كان لغويا ونحويا ومفسرا ومجتهدا وأصوليا وموثقاته الفزيرة والمتنوعة دليل على ذلك .

والذي يهمنا في بحثنا هذا مصنفاة في الجوانب العقديّة وهي كثيرة منها كتاب الاستواء (٢) وكتاب توضيح مشكل القرآن (٣) وكتاب عصمة الأنبياء وكتاب المقالات وفيه رد على جميع المذاهب وله مجالس كثيرة متناثرة هنا وهناك فسي كتب التراجم (٤) .

٣- أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني :

ويعتبر الإمام أبو محمد عبد الله ابن أبي زيد القيرواني (ت ٣٨٦ هـ) (٥)

- 
- == معالم الايمان (٢٩٥-٣١٥) رقم ١٥٨ - رياض النفوس (٧٥/٢ - ١١٥) رقم ١٧٢ تاريخ فؤاد سزكين (١/٤/٣٢-٣٣) طبقات الخشني (ص ١٩٩ وما بعدها) .
- (١) الخشني (١٩٩) .
- (٢) نشر قطعة منه الدكتور عبد المجيد بن حمدة في كتابه الفد ارس الكلا ميّة بأفريقية إلى ظهور الأشعرية (ص ٣٠٩-٣١٩) .
- (٣) ذكر صاحب (تراجم الموثفين التونسيين) أن منه نسخة بالمكتبة الوطنية بتونس .
- (٤) انظر فؤاد سزكين حيث ذكر مصادر وجود هذه المجالس .
- (٥) الحديث عن مقاومة التشيع أن ذكر جزءا منها .
- مرت ترجمته .

رأس رجال هذه المرحلة كان يلقب "بمالك الصغير" لما كان له من أثر عظيم ود وفعال  
فى نشر مذهب مالك على نطاق واسع بالمغرب بمصنفاته الكثيرة والنافعة والتي  
لقت شهرة منقطعة النظير فى عهده وبعدة حيث أقبل عليها طلبة العلم لدراسة  
وشرحها وتدريسها .

والى جانب بروزه فى الفقه على مذهب مالك كان فى الناحية العقديّة  
أيضاً يبرز رجال هذه المرحلة ان لم نقل أبرزهم وكانت طريقته فى العقائد هى طريقة  
السلف " لا يدري ما الكلام ولا يتأول " كما يقول الإمام الذهبي <sup>(١)</sup> وسبب عقيدته  
السلفية اتهمه بالتشبيه كما يقول الإمام المقرئ <sup>(٢)</sup> فى أزهار الرياض <sup>(٣)</sup> وكان ممن  
اتهمه أبو بكر ابن العربي <sup>(٤)</sup> فى كتابه (العواصم من القواصم) حيث يقول " ثم  
جاء طائفة ركبت عليه فقالت إنه فوق المرشيداته وطبيها شيخ المغرب أبو محمد  
عبد الله بن أبى زيد القيرواني فقالها للمعلمين فسندك بقلوب الأطفال والكبار " <sup>(٥)</sup>

- 
- ( ١ ) سير أعلام النبلاء ( ١٢ / ١٣ ) .  
( ٢ ) هو أبو العباس شهاب الدين أحمد بن محمد بن يحيى بن عبد الرحمن  
التلمساني الشهير بالمقرئ مؤرخ أديب ألف عدة مصنفات منها (نفسح  
الطيب من عصن الأندلس الرطيب ) ( أزهار الرياض فى أخبار عياض ) وغيرها  
توفى بالقاهرة سنة ١٠٤١ وكانت ولادته سنة ٩٩٢ هـ .  
مصادر ترجمته : معجم المؤلفين ( ٢ / ٧٨ ) خلاصة الأثر للمحبى  
( ١ / ٣٠٢ ) وانظر مقدمة احسان عياض على نفح الطيب ( ص ٥ وما  
بعدها ) .  
( ٣ ) ( ٨٥ / ٣ ) .  
( ٤ ) مرت ترجمته .  
( ٥ ) انظر آراء أبى بكر بن العربي الكلامية ( ٢ / ٢٩٠ - ٢٩١ ) وقول

وزعموا أنه وقع في التشبيه لأنه لم يكن يحسن الكلام الذي يعرف به ما يجوز على الله وما لا يجوز<sup>(١)</sup> وقد انبرت الإمام ابن تيمية لرد هذه الفرية والتبعة عنه فقال "ولم يرد على ابن أبي زيد في قوله "إن الله مستو على عرشه بذاته" إلا من كان من أتباع الجهمية المنفاة فزعم أن ما قاله ابن أبي زيد وأمثاله مخالف للعقل وقال: "إنهم لسم يردوا عليه قوله "لكونه مخالفا للكتاب والسنة ولكن لكونه مخالفا للعقل<sup>(٢)</sup>

وكلام هؤلاء ترواه كتبه القيمة في مجال العقيدة وهي كثيرة وترده شهادة كبار علماء الكلام فهذا الإمام أبو بكر الباقلاني (ت ٤٠٣ هـ)<sup>(٣)</sup> رأس الأشعرية في عصره

== الفاكهاني في شرحه على الرسالة (ل ١٨٥): "اعلم أنه قد أخذ على المصنف في هذه العبارة وهي قوله بذاته" أما ابن خلدون فقد خرجها تخريجا آخر انظر المقدمة (٢/١٠٤٤) وأما الشيخ زاهد الكوثري فقد قال عنها "إن هذه العبارة منسوسة عليها" أي على الرسالة انظر التعليل رقم (١) من ص ١٢٣ من كتاب (تبيين كذب المفتري وهي عبارة سبق إليها) انظر شرح الفكهاني للرسالة (١٨٥) أما الدكتور أبو الأجفان الذي حقق الرسالة فقد حاول جاهدا أن يحرف العبارة حتى تتناسب مع مذهبه .

انظر الرسالة الفقهية بتحقيقه (ص ٧٦) طبعة دار المغرب وهو تحريف سبقه إليه غيره انظر مجموعة الرسائل والمسائل (المجلد الأول ٢١٨-٢١٩)

(١) انظر مجموعة الرسائل والمسائل لابن تيمية (المجلد الأول ص ٢١٤) .

(٢) الفتاوى (١٨٢/٥) وانظر أيضا مجموعة الرسائل والمسائل (المجلد الأول ص ٢١٤) .

(٣) هو أبو بكر محمد بن الطيب بن محمد الباقلاني أصله من البصرة وعاش في بغداد واستدعاه عضد الدولة إلى بلاطه في شيراز ليتاظر المعتزلة

يشهد لابن أبي زيد القيرواني بالتبحر في علم أصول الدين في كتابه المصنف في كرامات الأولياء <sup>(١)</sup> حيث يقول: لأن فضل علمه وما نعرفه من دينه وحسن بصيرته واضطلاعه بعلم أصول الدين والأنساب في التوسع في معرفة فروعه . . . <sup>(٢)</sup> ونقسل هذه الشهادة أبو علي السكوني (ت ٧١٧هـ) <sup>(٣)</sup> في كتابه (لحن العوام فيما يتعلق

وقد ذكرت مصادر ترجمته هذه المناظرات ويعتبر الباقلاني أنبياه

متكلمي المدرسة الأشعرية توفي سنة ٤٠٣٠

مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٣٧٩-٣٨٣) رقم: ٢٩٠٦ تبين

كذب المغترى (٢١٧-٢٢٦) وفيات الأعيان (٢٦٩-٢٧٠) رقم: ٦٠٨

ترتيب المدارك (٥٨٥-٦٠٢) سير أعلام النبلاء (١٧/١٩٣-١٩٠)

رقم: ١١٠ الديباج المذهب (٢٢٨-٢٢٩) رقم: ٥٥ انظر مصادر

أخرى في تاريخ التراث العربي لسزكين (١/٤٨-٤٩) وانظر

مقدمة سيد أحمد صقر علي (اعجاز القرآن للبلاقلاني) .

نشر هذا الكتاب الأب رتشرد مكارشي تحت عنوان (كتاب البيان عن الفرق (١)

بين المعجزات والكرامات والحيل والكهانة والسحر والثرانجات) طبعة

المكتبة الشرقية ساحة النجمة بيروت (عام ١٩٥٨) وانظر نقد هــ

الطبعة للدكتور صلاح الدين المنجد في مجلة معهد المخطوطات

العربية (٤/٣٥١) .

انظر ص ٥٥ (٢)

هو أبو علي عمر بن محمد بن محمد بن خليل السكوني المغربي المالكي (٣)

من أهل اشبيلة ونزل تونس كان مقرئاً ومتكلماً ومفسراً صنف عدة تصانيف

منها (لحن العوام فيما يتعلق بعلم الكلام) التمييز لما أودعه الزمخشري

من الاعتزالات في تفسير الكتاب العزيز توفي سنة ٧١٧هـ .

بعلم الكلام<sup>(١)</sup> وزاد عليها .

ولما بلغ العلامة يوسف بن عمر بن عبد البر تعقب بعض الشيوخ لكسـلام المصنف بأنه أثبت الله مكاناً رد هذا التعقيب بمرود الفوقية في القرآن. قال تعالى: (يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ) وقال: (وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ) وقال: (وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ)

ويصفين فرحون (ت ٧٩٩ هـ)<sup>(٣)</sup> بأنه كان "ذاً با عن مذهبه قائماً بالحجة بصيراً بالرد على أهل الأهواء"<sup>(٤)</sup> .

و مصنفاته في مجال العقيدة أيضاً شاهدة على تبصره في علم أصول الدين وهي كثيرة ذكرها له المترجمون وقد طبع بعضها مثل الرسالة في الفقه المالكي<sup>(٥)</sup> والتي

== مصادرت ترجمته: الزركلي في الأعلام (٦٣/٥) معجم المؤلفين

(٣٠٩/٧) تراجم المؤلفين التونسيين (٤٧/٣-٥١) رقم: ٢٤٤٤ .  
مقدمة لحن العوام .

(١) الكتاب نشر في مجلة حوليات الجامعة التونسية عدد ١٢ سنة ١٩٧٥ ،  
بتحقيق سعد غراب وانظر الشهادة ص ٢١٠ الفقرة ١١٢ .

(٢) الفواكه الدواني (٤٦/١) .

(٣) هو أبو الوفاء برهان الدين ابراهيم بن علي بن محمد بن فرحون المدني

المالكي ولد بالمدينة المنورة ونشأ بها وتفقّه على علمائها وولّى

قضاءها توفي سنة ٧٩٩ في العاشر من ذي الحجة وكان مولده سنة ٧١٩

تقريباً صنف كثيراً من المصنفات الجيدة منها تبصره الأحكام في أصول

الاقضية ومناهج الأحكام والديباج المذهب وغيرها .

مصادرت ترجمته: الدرر الكامنة (٤٩/١) رقم: ٢٤ شذرات الذهب

(٦/٣٥٧-) معجم المؤلفين (٦٨/١) .

(٤) الديباج (٤٢٧/١) .

(٥) حول هذه الرسالة وطبعاتها وشروحها ونسخها المخطوطة انظر

والتي قدم لها بمقدمة في العقائد وهذه الرسالة هي أشهر كتبه. وكتساب  
الجامع في السنن والآداب والمغازي والسير<sup>(١)</sup> وقد قدم له أيضا بمقدمة في عقيدة  
أهل السنة وله (رسالة في التوحيد)<sup>(٢)</sup> وله (كتاب في النهي عن الجدال) ورسالة  
في الرد على القدرية، ورسالته في الرد على ابن مسرّه (لما رُق) (ت ٣١٩ هـ)<sup>(٣)</sup>  
قال فيها أبو علي السكوني<sup>(٤)</sup> وقد

- == فؤاد سزكين تاريخ التراث العربي (١٦٧/٣/١-١٧٢) وانظر أيضا  
مقدمة الدكتور محمد أبي الأحقان والهادي حمو من الطبعة التي  
قاما بتحقيقها والتعليق عليها (ص ٣٨-٤٨) طبعة دار الغرب الإسلامي  
(الطبعة الأولى ١٤٠٦/١٩٨٦) .
- (١) طبع هذا الكتاب بتحقيق الدكتور محمد أبي الأحقان وعثمان بطيخ  
(مؤسسة الرسالة ط ٢/١٤٠٣/١٩٨٣) .
- (٢) ذكرها صاحب شجرة النور الزكية (ص ٩٠٦) .
- (٣) تأتي ترجمته والحديث عنه في فصل مقاومة التصوف والرسالة ينظم  
عنها لحن العوام للسكوني المذكور آنفا التعليق رقم ٦ وذكر فؤاد  
سزكين (١٧٣/٣/١) أنه وصل إلينا منها قطعة ضمن كتاب طبقات  
أبي العرب (ص ٢٤٤-٢٤٥) وعند رجوعي للطبعة الجديدة من هذا  
الكتاب لم أعر على هذه القطعة فلعلها في الطبعة القديمة وهي  
مفقودة تقريبا وذكر أيضا أنها وردت في البيان المغرب لابن عذاري  
المراكشي (٢٨٠/١) وعند رجوعي أيضا لهذا الكتاب لم أجد هــ
- (٤) مرت ترجمته .

صنف الفقيه أبو محمد بن أبي زيد - رحمه الله - كتاباً في الرد على ابن مسرة  
منطويًا على التقاسيم الأصولية والقوانين الحقيقية البرهانية تدل على تبحره فسي  
علم أصول الدين وهذا شهد له القاضي أبوبكر الباقلاني في كتابه المصنف في  
كرامات الأولياء<sup>(١)</sup> وقد سبق الإشارة لقول الباقلاني ونقله .

وله كتاب في (مناقضة رسالة البغدادي المعتزلي) وهو كتاب كما يظهر  
من عنوانه فيه رد على المعتزلة وسيأتي الحديث عنه في موضعه إن شاء الله وقد  
قرط هذا الكتاب ابن عساكر<sup>(٢)</sup> في كتابه (تبيين كذب المفتري)<sup>(٣)</sup> بقوله: "من وقف  
عليها علم أنه كان نهاية في علم أصول الدين رحمه الله" وله (رسالتان في الرد على  
الصوفية) التي استغل أمرها في ذلك الزمان وسيأتي الحديث عن هاتين الرسالتين  
والسبب في تأليفهما في فضل التصوف.

بهذه الشهادات وبهذه المصنفات يظهر لنا جليا تهافت قول من قال  
بأن الإمام ابن أبي الزيد القيرواني لم يكن يحسن علم أصول الدين .  
٤- الإمام ابن أبي زمنين (ت ٣٩٩ هـ)<sup>(٤)</sup> :

فقد كان هو الآخر إماماً من أئمة السلف يشهد له بذلك كتابه القيم

(١) انظر مجلة حوليات الجامعة التونسية عدد ١٤ سنة ١٩٧٥ ص ٢١٠ .

(٢) سبقت ترجمته .

(٣) ص ١٢٢ .

(٤) هو الإمام القدوة الزاهد أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن عيسى بن

محمد ابن أبي زمنين المسمى الأندلسي الكبير شيخ قرطبة كسيمان

صاحب جد وإخلاص ومجانبة للأمراء تفقه بأبي إسحاق الطليطلي وغيره

وروى عنه أبو عمرو الداني وجماعة توفي سنة ٣٩٩ وكانت ولادته سنة ٣٢

مصادره ترجمته: ترتيب المدارك (٢/٦٧٢-٦٧٤) سير أعلام النبلاء

(١٧/١٨٨-١٩٠) رقم: ١٠٩ طبقات المفسرين للدودي (٢/١٦١-١٦٣)

رقم: ٥١٠ طبقات المفسرين للسيوطي ص ٣٤ وغيرها .

القيم أصول السنة<sup>(١)</sup> الذي ينقل عنه بكثرة الإمام ابن تيمية في كتابه المجموع الفتاوى<sup>(٢)</sup> وابن القيم في كتابه (الجیوش الإسلامية)<sup>(٣)</sup> وغيرهما .

ومن كلامه الدال على تسننه رحمه الله قوله في الصفات فهذا صفات ربنا التي وصف بها نفسه في كتابه ووصفه بها نبيه وليس في شيء فيها تحديد ولا تشبيه ولا تقدير (لَيْسَ كُفْلُهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) لم تره العيون فتحداه كيف هو؟ ولكن رآته القلوب في حقائق الإيمان<sup>(٤)</sup> .

وتصفه المصادر والتي ترجمت له بأنه كان من المحدثين والفقهاء ومن أجمل أهل وقته حفظاً للرأي ومعرفة الحديث إلى زهد وورع واقتفاء لأثار السلف<sup>(٥)</sup> وكان إلى جانب علمه بأصول الدين عالماً بالفقه والحديث يصفه ابن تيمية بقوله الإمام المشهور من أئمة المالكية<sup>(٦)</sup> وقشهد له كتبه الكثيرة المتنوعة بغزارة علمه وتنوعه فقد صنف في العقائد والزهد والفقه والحديث وقال الشعروألف في الآداب<sup>(٧)</sup> .

٥- أبو عمرو الطلمنكي :-

(٨) ومن أبرز رجال هذه المرحلة أيضاً الإمام أبو عمرو الطلمنكي (ت ٤٢٩ هـ)

(١) توجد منه نسخة مخطوطة بقسم المخطوطات بمركز البحث العلمي تحت

رقم:

(٢) انظر الفتاوى الجزء الخامس من ص ٤٥ إلى ٥٨ .

(٣) (ص ٩٦-٩٧) .

(٤) مجموع الفتاوى (٥٨/٥) وسيأتي النقل عنه عند عرض اقوال علماء المغرب في العقائد .

(٥) انظر ترتيب المدارك (٢/٦٧٢) وطبقات المفسرين للدواودي (٢/١٦١)

(٦) الفتاوى (٥٨/٥) .

(٧) انظر عن مؤلفاته ترتيب المدارك (٢/٦٧٣) .

(٨) مرت ترجمته .



الذى كان شديداً فى التمسك بالسنة<sup>(١)</sup> عارفاً بأصول الديانة على هـدى واستقامة وكان فى العقائد على منهج السلف رضى الله عنهم شديداً على أهل الأهواء والبدع قال عنه ابن بشكوال (ت ٥٧٨ هـ)<sup>(٢)</sup> "كان سيفاً مجرداً على أهل الأهواء والبدع قاموا بهم غيورا على الشريعة"<sup>(٣)</sup> ولشدته فى السنة وإنكاره للعكس امتحن وقامت عليه طائفة من خصومه وشهدوا عليه بما هو برئ منه فقالوا: إنه حرورى يرى وضع السيف فى صالحى المسلمين وكانوا خمسة عشر شاهداً من الفقهاء والنبهاء<sup>(٤)</sup> لكن الله تعالى نصره عليهم إذ قيسخ لـه قاضى بمصر قصـرة<sup>(٥)</sup>

- 
- (١) ترتيب المدارك (٢/٧٥٠) معرفة القراء (١/٣١٠) .
- (٢) هو أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن مسعود بن موسى بن بشكوال (بفتح الباء وسكون الشين وضم الكاف) ولد بقرطبة سنة ٤٩٤ هـ أخذ عن والده وعن أبي بحر بن العاص وأبى الوليد بن رشد وغيرهم وروى عنه كثيرون منهم الحافظ أبو بكر بن خير وثابت بن محمد الكلاعى وأبو الخطاب بن دحية وغيرهم صنف عدة مصنفات جيدة وتوفى سنة ٥٧٨ هـ .
- مصادر ترجمته: معجم بن الأبار (٨٢-٨٥) رقم: ٧٠، سير أعلام النبلاء (٢١/١٣٩-١٤٣) رقم: ٧١ وفيات الأعيان (٢/٢٤٠-٢٤١) رقم: ٢١٧ تاريخ ابن كثير (١٢/٣١٢) شذرات الذهب (٤/٢٦١) .
- (٣) الصلة (١/٤٥) .
- (٤) حرورى: نسبة إلى الحرورية: وهو لقب للخوارج ينسب إلى حروراء (موضع بقرب الكوفة) لأنه كان بها أول اجتماعهم وتحكيمهم حين خالفوا علياً وكان عندهم تشدد فى الدين حتى سرقوا منه .
- انظر: المعجم الوسيط (١/١٦٥) .
- (٥) سر قسطة: بفتح أوله وثانيه ثم قاف مضمومة وسين ساكنة بلدة مشهورة

محمد بن قرون (١) فأظهروا عليهم في عام ٤٢٥ (٢) .

وقد صنف مصنفات كثيرة في السنة "يلوح فيها فضله وحفظه وإمامته  
واتباعه للأثر" (٣) . من هذه المصنفات التي صنفها في المجال العقدي كتاب  
(الوصول إلى معرفة الأصول) ذكره له غير واحد من العلماء ونقلوا عنه أمثال ابن  
تينية (٤) في الفتاوى (٥) وفي مجموعة الرسائل والمسائل (٦) وفي (بيان تلبيس  
الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية) (٧) وابن القيم (ت ٧٥١ هـ) (٨) في كتاب الاجتماع  
الجيوش الإسلامية على غزو المعطلة والجهمية (٩) وذكره الإمام الذهبي (١٠) في كتابه  
(العلو) ، وفي كتاب (سير أعلام النبلاء) (١١) وقال فيه "رأيت له كتابا فسي  
السنة في مجلدين عامته جيد وفي بعض تبويبه مالا يوافق عليه أبدا مثل باب الجنب  
لله وذكر فيه (يَا حَسْرَتِي عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) سورة الزمر: ٥٦) فهداه زلّة  
عالم) .

قلت: أنكر الإمام الذهبي هذا الكلام لأنه لم يرد إثبات هذه الصفة لله  
ومجرد إضافة هذه الصفة لا يقتضي كون المضاف إلى الله صفة لله كما هو الشأن في  
قوله تعالى: (نَاقَةُ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا) سورة الشمس: ١٣ ، وقوله تعالى (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ)

== بالأندلس ذات فواكه عذبة وهي مبنية على نهر كبير وقد برز من هذه البلدة  
علماء كثيرون .

انظر عنها معجم البلدان (٣/٢١٢-٢١٤) الآثار الأندلسية الباقية  
(ص ٤٠١- وما بعدها) صفة جزيرة الأندلس (٩٦-٩٨) .

- |      |                                                    |
|------|----------------------------------------------------|
| (١)  | لم أجد له ترجمة فيما وقع تحت يدي من المصادر .      |
| (٢)  | تذكرة الحفاظ (٣/١٠٩٩) سير أعلام النبلاء (١٧/٥٦٨) . |
| (٣)  | سير أعلام النبلاء (١٧/٥٦٧) . (٤) مرت ترجمته .      |
| (٥)  | (٣/٢٦٠-٢٦١) . (٦) (المجلد الأول ص ٢١٩) .           |
| (٧)  | (٢/٣٩) . (٨) مرت ترجمته .                          |
| (٩)  | (ص ٧٦) . (١٠) مرت ترجمته .                         |
| (١١) | (١٧/٥٦٩) .                                         |

## سورة الفرقان : ٦٣ .

وفسمى هذا المعنى يقول الإمام ابن تيمية "فليس مجرد الإضافة — يستلزم أن يكون المضاف إلى الله صفة له بل قد يضاف إليه من الأعيان المخلوقة وصفاتها القائمة بها ما ليس بصفة له باتفاق الخلق كقوله تعالى : ( بيت الله ) و ( عباد الله ) و ( ناقة الله ) بل كذالك روح الله عند سلف المسلمين وأئمتهم وجمهورهم ولكنه إذا أضيف إليه ما هو صفة له وليس بصفة لغيره مثل كلام الله وعظم الله ويد الله كما أن صفة له" (١) .

والجنب في قوله تعالى : ( يَا حَسْرَتَى عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي جَنبِ اللَّهِ ) الزمر ٥٦ ، معناه : القرب أى على ما فرطت في قرب الله وجواره (٢) وقال ابن دقيق العيد (ت ٧٠٢ هـ) : " فإن المراد به في استعمال العرب الشائع حق الله (٣) وهذا

- 
- (١) الجواب الصحيح على من بدل دين المسيح (٣/ ١٤٥) مختصر الصواعق المرسله (٢/ ٣٧٩-٣٨٠) .
- (٢) انظر لسان العرب (١/ ٢٦٧-٢٦٨) وأحكام القرآن للقرطبي (٧/ ٥٧٤-٥٧٥) ومختصر الصواعق المرسله (١/ ٢٢-٢٣) .
- (٣) هو أبو الفتح تقي الدين محمد بن علي بن وهب بن مطيع بن أبي الطاعة القشيري المنفلوطي المصري الشافعي المالكي المعروف بابن دقيق العيد الحافظ الزاهد الورع الناسك محدث فقيه أصولي أديب ولد في ينبع ورحل إلى الشام ومصر وسمع الكثير وولى قضاء الديار المصرية توفى في القاهرة سنة ٧٠٢ من تصانيفه الاقتراح في علوم الحديث
- مصادر ترجمته : طبقات الشافعية الكبرى (٩/ ٢٠٧-٢٤٩) رقم : ١٣٢٦
- البداية والنهاية (١٤/ ٢٧) البدر الطالع (١٢٩٢-١٣٣) رقم : ٤٨٧
- الكامنة (٤/ ٢١٠-٢١٤) رقم : ٤١٢٠ (٥) انظر الفتح (١٣/ ٣٨٣)

الكتاب كما يقول صاحب ( الذيل والتكملة )<sup>(١)</sup> قرطبه عمر بن أبي عمرو بن لب البكرى (ت ٤٢٠ هـ)<sup>(٢)</sup> ببعض الأبيات لكنه لم ينقلها وعليه فلم تستفد شيئا .

أعود مرة أخرى لذكر مصنفات أبي عمرو الطلمنكى فى العقيدة: فمنها  
أيضا (كتاب فى الرد على الباطنية) (كتاب فى الرد على ابن مسرة)<sup>(٣)</sup> .  
٦- أبو عمرو الداني (ت ٤٤٤ هـ)<sup>(٤)</sup>

والرجل الآخر الذى كان له باع فى السنة وقدم راسخة فى الدفاع عن  
مذهب السلف وعقيدتهم ضد الانحرافات التى حدثت فى العقيدة هو الإمام أبو  
عمرو الداني وهو وإن كان اشتهر فى مجال القراءات ونال قصب السبق فى  
بعض لفاته الكثيرة والقيمة إلا أنه كانت له مساهمة أيضا فى مجال العقيدة وإن لم  
يكن له فيه تأليف غير الأرجوة التى ذكرها له غير واحد من العلماء<sup>(٥)</sup> ونقلوا منها

(١) انظر (٤٥٧/٢/٥) .

(٢) هو أبو جعفر عمر بن أبي عمرو لب بن أحمد البكرى ؛ بطليوسى روى

بالأندلس عن أبي عبد الله بن أبي زنين وأبى عمرين الجسور وغيرهما  
ورحل فحج ومكث مدة هنالك وسمع بعصر من أبى العباس منير بن أحمد  
بن منير وكان أديبا وشاعرا حسنا له مقتطفات فى الشعر وقصائد مسدح  
بعضها أبا عمرو الطلمنكى على كتابه (الوصول إلى معرفة الأصول) توفى  
قريبا من ٤٢٠ .

مصادر ترجمته : الذيل والتكملة للمراكشى (٤٥٧/٢) .

(٣) يأتى الحديث عنهما فى فصل التصوف .

(٤) هو الإمام أبو عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان بن عمر القرطبى الشهير  
فى زمانه بابن الصيرفى الإمام العلامة المكثر صنف فى الحديث والفقهاء  
والعقائد وله معرفة باللغة توفى رحمه الله سنة ٤٤٤ هـ بقرطبة وكانت ولاته  
بها .

مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال (٤٥٥-٤٠٧) رقم: ٨٧٦ جذوة  
المقتبس (٣٠٥) رقم: ٧٠٢ غاية النهاية (٥٠٣-٥٠٥) رقم: ٢٠٩١  
نفع الطيب (١٣٥-١٣٦) رقم: ٧٦ سير أعلام النبلاء (٧٧-٨٣)

رقم: ٣٦  
(٥) انظر الذهبي فى السير (٨٣/١٨)

وهي أرجوزة شملت أبواب العقيدة كلها على طريقة أهل السنة وانتقد فيها أئمة الضلالة والبدعة من المعتزلة والشيعة وغيرهم<sup>(١)</sup> وقد عثرت على مخطوطة منسوبة له جيدة أثناء البحث في قسم المخطوطات بمركز البحث العلمي بجامعة أم القرى تحت عنوان ( الرسالة الوافية لمذهب أهل السنة في الاعتقادات وأصول الديانات ) وكان بينه وبين ابن حزم مناخرة لا اختلاف مناهجها في مسائل للعقيدة يوضح لنا الإمام الذهبي ذلك بقوله : "وقد كان بين أبي عمرو الداني وبين أبي محمد بن حزم وحشة ومناخرة شديدة أفضت بهما إلى التهاجي وهذا مذموم من القرآن موفور الوجود نسأل الله الصفح .

قال : وأبو عمرو أقسم قليلا وأتبع للسنن ولكن أبا محمد أوسع دائرة في العلوم<sup>(٢)</sup> .

٧- ابن عبد البر :-

وَيَعَدُّ الإمام ابن عبد البر (ت ٦٣٣ هـ)<sup>(٣)</sup> أحد مفاخر المغرب الإسلامي وقمة شامخة من قممه بتقدمه في العلوم الإسلامية المختلفة فقد كان إماماً في الحديث وطومه والمعتقد والفقه والتاريخ والأدب ومصنفاته في هذه الفنون والمعارف شاهدة على ذلك وقد أصبحت مصنفاته تلك منارات لطلبة العلم يصغه صاحب (المغرب في حلى المغرب) بقوله : "إمام الأندلس وحافظها الذي حاز فضل السبق واستولى على غاية الأمد"<sup>(٤)</sup> .

(١) ينال نقل ذلك في موضعه من هذا البحث وقد ذكر صاحب (معجم

القاضي الإمام أبي علي الصدي) ص ١٠١ رسالة باسم الرسالة الداعية ونسبها إلى أبي عمرو الداني فلعلها هي .

(٢) سير أعلام النبلاء (١٨/٨٨) .

(٣) مرت ترجمته

(٤) انظر المغرب (٢/٤٠٧) .

ويصفه الإمام القاضي عياض<sup>(١)</sup> في (ترتيب المدارك)<sup>(٢)</sup> بقوله  
 "وفاق من تقدمه من رجال الأندلس وعظم شأنه بها وعلا ذكره في الأقطار ورحل  
 إليه الناس وسمعوا منه . بل إن الذهبي<sup>(٣)</sup> يجعله أعلم من بالأندلس بالسنة والآثار  
 واختلاف علمها الأمصار"<sup>(٤)</sup> ويذكر الحميدى<sup>(٥)</sup> المعارف التي كان فيها إماما متقدما  
 فيقول "فقيه حافظ أكثر عالم بالقراءات والخلاف في الفقه ومعلوم الحديث والرجال"<sup>(٦)</sup>  
 وطبقت شهرته الأفاق حتى لقب بحافظ المغرب في زمانه<sup>(٧)</sup> وذلك  
 بالرغم من أنه لم يغادر الأندلس ولم يرحل إلى المشرق مثل ما كان يفعل طلبة العلم  
 في ذلك الزمان إلا أن ذلك لم يمنعه من أن ينال القسط الوافر من العلوم المختلفة  
 وينال فيها قصب السبق .

وقد نال هذه الشهرة وهذه المنزلة في الأوساط العلمية بفضل اللبس  
 أولا ثم بفضل مصنفاته العظيمة الذي كان فيها نسيج وحده فكتاب (التمهيد لما  
 في الموطأ من المعاني والأسانيد) يعد فريدا في باب لم يواءم له وقد قرطبه  
 كثير من علماء عصره مثل ابن حزم الأندلسي<sup>(٨)</sup> الذي قال فيه "لا أعلم في الكلام على

- 
- (١) مرت ترجمته .  
 (٢) (٢/٨٠٩) .  
 (٣) مرت ترجمته .  
 (٤) سير أعلام النبلاء (١٨٠/١٦٠) .  
 (٥) مرت ترجمته .  
 (٦) جذوة المقتبس (ص ٣٤٤) .  
 (٧) سير أعلام النبلاء (١٨٠/١٥٦) .  
 (٨) سبقت ترجمته .

فقه الحديث مثله فكيف بأحسن منه" (١) .

وقال فيه أبو على الفسائي (ت ٤٩٨ هـ) (٢) "وهو كتاب لم يتقدم أحد إلى مثله" (٣) . وله كتاب ( الاستدكار في شرح مذاهب علماء الأمازيغ ما رسمه مالك في موطئه من الرأي والآثار ) (٤) الذي يعتبر اختصارا للتمهيد .

وله كتاب ( جوامع بيان العلم وفضله ) وهو كتاب مهم في بابيه تناول فيه أجابا من العلم وما يجب أن يتحلى به العالم من الأخلاق والفضائل وغيرها من المصنفات التي يظهر من تنوعها تنوع معارف هذا الإمام العظيم .

والذي يهمنا نحن في بحثنا هذا من فكر هذا الإمام وجهوده الجانب العقدي منه وقد كان له فيه جهد مشكور وكان على منهج أهل السنة وسلف الأمة يقول عنه الذهبي رحمه الله : " وكان في أصول الديانة على مذهب السلف لم يدخل في علم الكلام بل قفا آثار مشايخه رحمهم الله " (٥) وقال عنه أيضا " كان إماما دينيا ثقة مثقفا علامة متبحرا صاحب سنة واتباع " (٦) .

( ١ ) انظر: رسائل ابن حزم ( ١٧٩ / ٢ ) ضمن ( رسالة في فضل الأندلس وذكر رجالها ) .

( ٢ ) هو أبو على حسين بن محمد بن أحمد الفسائي . من جهابذة الحديث وكبار العلماء المستدبين بقرطبة كان موصوفا بالجلالة والحفظ والنباهة والتواضع له كتاب في رجال الصحيحين " تقييد المهمل وتمييز المشكل " توفي سنة ٤٩٨ هـ وكانت ولادته سنة ٤٢٧ هـ .

مصادر ترجمته: الصلاة ( ١٤٢ / ١ - ١٤٤ ) رقم: ٣٢٩ ، سير أعلام النبلاء ( ١٤٨ - ١٥٢ ) رقم: ٧٧ ، بغية الملتصق ( ٢٤٩ ) رقم: ٦٤٣ وفيسات الأعيان ( ١٨٠ / ٢ ) رقم: ١٩٥ ، الديباج المذهب ( ٣٣٣ - ٣٣٢ / ١ ) رقم: ٣ .

( ٣ ) سير أعلام النبلاء ( ١٥٨ - ١٥٧ / ١٨ ) . ( ٤ ) طبع منه مجلدان . ( ٥ ) السير ( ١٦١ / ١٨ ) ( ٦ ) السير ( ١٥٧ / ١٨ )

وبصفه الإمام ابن القيم بأنه كان "إمام السنة في زمانه" <sup>(١)</sup> ويعدّه الإمام ابن تيمية واحداً من أئمة السلفية فيقول . . . وطائفة أخرى من السلفية ويذكر منهم الإمام ابن عبد البر <sup>(٢)</sup> .

ويظهر اتجاهه هذا جلياً من خلال مؤلفاته التي تناول فيها مسائل العقيدة مثل كتابه التمهيد في شرح العوطا الذي تناول فيه مسائل العقيدة بتوسع عند شرحه لحديث النزول وغيره من الأحاديث وكذلك في كتابه الاستدكار والجامع ولم يكن يدع أي فرصة تمر دون إبداء رأيه في مسائل العقيدة ومناقشة رأي المخالفين لأهل السنة .

والملاحظ أنه لم تكن له مصنفات خاصة في العقائد إذا استثنينا كتابه ( الشواهد في إثبات الخبر الواحد ) وهو كما يظهر من عنوانه يتناول موضوعاً يخص قضايا العقيدة وهو حجية الخبر الواحد في القضايا العقيدية والخلاف القائم بين أهل السنة المثبتين لحجيته والمتكلمين النافين لذلك وله ( منظومة في السنة ) فلعلمها تتناول جانب اتباع السنة وما يتعلق به .

وسبب اتجاهه السني هذا غمزه بعض العلماء واتهموه بالتشبيه كما يقصده المقرئ <sup>(٣)</sup> في الزهار بالرياض <sup>(٤)</sup> وقال فيه الإمام ابن الجوزي <sup>(٥)</sup> كلاماً فيه غمز ولمز ونجريح وهو قوله : "ولقد عجت لرجل أندلسي يقال له ابن عبد البر صنف كتاب التمهيد ( فذكر فيه حديث النزول إلى السماء الدنيا فقال : هذا يدل على أن الله تعالى على العرش لأنه لو لا ذلك لما كان لقوله معنى وهو كلام جاهل بمعرفة الله عز وجل لأن هذا استسلف من حسه ما يعرفه من نزول الأجسام فقال صفة الحق عليه فأين هوء لا واتباع الأثر ولقد تكلموا بأقبح ما يتكلم به المتأولون ثم عابوا عليهم <sup>(٦)</sup> .

(١) اجتماع الجيوش الإسلامية (٨٦) (٢) درء تعارض العقل والنقل (٨/٢) .

(٣) مرت ترجمته . (٤) سبق ذكر هذا الاتهام في ترجمة

ابن أبي زيد القيرواني (٥) مرت ترجمته .

(٦) انظر صيد الخاطر بتحقيق علي وناجي الطنطاوي (ص ٩٢) ط دار الفكر .



وكلامه على ما فيه من الافتراء فيه تهوين واحتقار بشأن هذا الإمام حيث قال :  
رجل يقال له وكأنه لا يعرفه بالرغم من البعد الزمني بينهما مما يجعل من المستحيل  
عدم شهرة رجل كابن عبد البر بالمشرق والرد على هؤلاء هو الرد على من اتهم  
ابن أبي زيند فشتكفي بذلك والله اعلم .

## الفصل الثانى

الضوابط التى وضعوها والمصنفات التى افوها والمسائل التى  
تناولوها فى دراستهم للعقيدة

- المبحث الأول : ذكر المصنفات  
المبحث الثانى : الضوابط ط  
المبحث الثالث : المسائل التى تناولوها بالبحث

المصنفات التي صُنفت في هذه المرحلة والمسائل التي تناولتها وأثرها فهي  
الدفاع عن عقيدته أهل السنة.

المبحث الأول : ذكر المصنفات .

بعد هذا العرض لأبرز رجال هذه المرحلة ولمعوا لفاتهم في المسائل العقدية  
أنتقل إلى القضايا والمسائل التي تناولوها بالدرس والتوضيح في هذه المصنفات ولكن  
قبل ذلك أود أن أشير إلى ملاحظة مهمة على هذه المصنفات وهي أنها لم تكن على  
شاكلة واحدة ولا على نمط واحد بل كانت متنوعة على الرغم من أنها جميعها في  
قالب واحد فهناك مصنفات مثلاً تناولت مسائل العقيدة جملة وهي ما يمكننا أن نطلق  
عليها كتباً تعليمية لأنها وضعت قصد تعليمها المسلمين ويظهر ذلك من مقدمات  
بعضها، من ذلك مثلاً ما قاله الإمام ابن أبي زيد في مقدمة رسالته مخاطباً من سألته  
كتابة هذه الرسالة : " فإنك سألتني أن أكتب لك جملة مختصرة من واجب أمور الديانة  
ما تنطق به الأكسنة وتعتقد القلوب وتعمله الجوارح لما رغبت فيه من تعليم ذلك  
للولدان كما تعلمهم القرآن " (٢) .

ومثله قول الشيخ أبي عمرو الداني في مقدمة رسالته " أحسن الله إرشادكم  
فإنكم سألتوني أن أقتضب لكم جملة كافية وأصولاً جامعة في الاعتقادات والـ

---

( ١ ) الرسالة الفقهية ( ٧٣ ) ويقول الإمام ابن تيمية : " وهو إنما ذكر هذا فسي

جامعة في الاعتقادات وأصول الديانات التي يلزم اعتقادها جميع المسلمين ولا يسمع جهلها كل المكلفين من العلماء والمقلدين . . .

فأجبتكم عن سوء الكم بما فيه البلوغ إلى مرادكم ما هو لا زم لكم ومفترض عليكم إلى آخر كلامه <sup>(١)</sup> ومثل هذا كتاب (الجامع) لابن أبي زيد وكتاب (أصول السنة) لابن أبي زمنين ، وكتاب أبي عمرو الطلمنكي (الوصول إلى معرفة الأصول) .

( وشرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني ) لأبي بكر محمد بن موهب المقبري التميمي ، وغيرها فمثل هذه الكتب وضعت للتعليم خاصة فكان لا بد أن تتناول جميع مسائل العقيدة التي يجب على المكلف معرفتها ولا يجوز الجهل بها وفق منهج أهل السنة ومع ذلك فهي تخدم الجانب الآخر وهو الرد على المخالفين لهذه العقيدة لأن في إقرار هذه العقائد رداً لتلك البدع وتفنيداً لها وقد صنفت هذه الكتب النفي ظروف صعبة وقاسية هي ظروف ظهور الفرق المخرفة ومحاولة هذه الفرق أن تفسر آراءها وعقائدها على حساب عقائد أهل السنة والجماعة .

ومن العلماء من لم تكن له كتب خالصة في مسائل العقيدة ولكنه تناول جميع مسائلها من خلال تفسيره للقرآن أو شرحه لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كما فعل الإمام ابن عبد البر الذي لم تكن له كتب خالصة في العقيدة كما رأينا ولكن تناول مسائلها كلها من خلال كتابه التمهيد والاستذكار والجامع كما يأتي النقل عنه

---

== مقدمة الرسالة لتلقن لجميع المسلمين لأنه عند أئمة السنة من الاعتقادات التي يلقتها كل أحد .

مجموعة الرسائل والمسائل (١/٢١٤) .

(١) الرسالة الوافية (ل ٢٣١) .

وهناك نوع ثالث من المصنفات فى مسائل العقيدة وهى التى تتناول قضايا جزئية منها فتبحثها بحثا موسعا مع حشر الأدلة لها ومن هذه الكتب \* كتاب رؤية الله تعالى \* لابن وضاح ، و \* كتاب النظر إلى الله تبارك وتعالى يوم القيامة \* ليعلى بن عمر الأندلسى وكتاب الصراط أيضا له ، وكتاب \* الإيماء \* إلى مسألة الاستواء \* لأبى بكر محمد بن الحسن الحضرمي .

وهناك كتب الرد و هذه وضعت لظروف طارئة أوجبت على أهل العلم أن يردوا عليها وينبهوا الناس إلى غوائلها حتى لا يستشرى خطرها ويعتقها العامة . من هذه الكتب : كتب الرد على ابن مسره \* لابن أبى زيد القيروانى وأبى عمرو الطلمنكى وكتب الرد على الصوفية \* وكتب الرد على القدرية \* لابن أبى زبيد القيروانى و \* الأيضاح فى الرد على القدرية \* لأحمد بن نصر الأسدي (ت ٤٠٢ هـ) (١) وغيرها مما يأتى الحديث عنه بتوسع والذي يلاحظ على كتب الرد و هذه أنها تنقسم إلى عدة أقسام فمنها ما هو فى الرد على فرق بعينها ومنها ما يرد على أصل من أصول هذه الفرق ومنها ما هو فى الرد على أشخاص كان لهم دور بارز فى نشر البدعة ومنها ما هو فى الرد على أفكار منحرفة كل هذا سيأتى الحديث عنه فى الفصل والمباحث التى عقدتها لهذا الغرض .

#### المبحث الثانى :- الضوابط التى وضعت لدراسة مسائل العقيدة :-

قبل الشروع فى ذكر مسائل العقيدة التى تناولها علماء المغرب بالدراسة

نذكر الضوابط التى وضعوها لدراسة هذه المسائل على ضوءها وهى ضوابط ليس من ابتكارهم ولا من اختراعهم ولكن تابعوا فيها سلف الأمة الذين اهتموا بها من خلال القرآن والسنة .

(١) هو أبو جعفر أحمد بن نصر الأسدي من أئمة المالكية بالمغرب كان بطرابلس ثم انتقل إلى تلمسان وبها توفى سنة ٤٠٢ هـ كان فقيها متقفا فاضلا له عدة كتب منها التامى فى شرح الموطأ والواعى فى الفقه وغيرها وكان له دور كبير وحده لم يتفقه فى أكثر علمه على إمام مشهور وإنما وصل بأدراكه وجهوده الذاتية .

مصادر ترجمته : الديباج المذهب (١/١٦٥-١٦٦) رقم : ٣١ شجرة النور ==

## ( ١ ) الرجوع إلى الكتاب والسنة :-

أول ما يلاحظ على كتابات علماء السنة المغاربة الذين أشرت إليهم هـ  
التأكيد على وجوب الرجوع إلى كتاب الله وسنن رسوله صلى الله عليه وسلم فهم  
المصدران اللذان لا يحل للمسلم أن يتجاوزهما إلى غيرها ، فنهما يستمد  
عقيدته التي يدين بها وشريعته التي يسير عليها في حياته. والكتاب والسنة إنما جاءا  
لهذا الغرض لبيان المنهج الذي يجب على المسلم أن يتبعه حتى تحصل له  
السعادة في الدنيا والآخرة وهما اللذان يعصمان من الزيغ والانحراف حتى لا يضل  
المسلم فيهلك يقول تعالى (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ) (سورة الإسراء  
٩) ويقول عليه الصلاة والسلام " تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبشدا  
كتاب الله وسنتي " (١) .

فإذا انصرف عنهما المسلم ضل وهوى كما هو حال أهل الفرق وغيرهم ممن  
المنحرفين عن المنهج الله ، فكانت عاقبتهم أن ضلوا وهوا في مكان سحيق قلل  
تعالى ( وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ) سورة  
طه : ١٠٠ ) وقال سبحانه ( فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ  
يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) (سورة النور: ٦٣) .

والقرآن والسنة فضلا مسائل العقيدة تفصيلا بتنا بما لا يدع مجالاً للشك أو  
الريبة عند أحد ولذلك فلا تعجب إذا وجدنا السلف الصالح رضی الله عنهم أعرضوا  
عن الخوض في مسائل العقيدة ولم يختلفوا حولها - كما بينت من قبل لأنها كانت

== الزكية ( ١١٠-١١١ ) رقم : ٢٩٣ .

( ١ ) أخرجه مالك في موطئه في كتاب القدر (باب النهي عن القول بالقدر) رقم : ٣

الموطأ ( ٨٩٩ / ٢ ) .

واضحة عندهم، في مقابل ذلك وجدنا اختلافهم في الفروع كـبـيـرا يقول الإمام ابن عبد البر في هذا المعنى : " وتناظر القوم وتجادلوا في الفقه رنـهـوا عن الجـسـد الـفـي الـاعـتـقـاد لـأنـه يـوءـول إـلى الـانـسـلاخ مـن الـديـن " (١) .

لقد أكد علماء السنة المغاربة كإخوانهم بالشرق على هذا الأمر أيضا تأكيداً يقول الإمام ابن أبي زيد القيرواني: " ليس لأحد أن يحدث قولاً أو تأويلاً لم يسبق به السلف " (٢) ، وافتتح كتابه الجامع بالأحاديث التي تحت على التمسك بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم مثل قوله صلى الله عليه وسلم : تركت فيكم أمرين لن تضلوا ما تمسكتم بهما كتاب الله وسنة نبيه " (٣) وقوله عليه السلام : " عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليهما بالنواجذ " (٤) .

ويقول الإمام أبو عمرو الداني في أرجوزته المشهورة: (٥) " تدرى أخي أين طريق الجنة: طريقها الكتاب ثم السنة .

ويقول الإمام ابن عبد البر " المهدي كل الهدى في اتباع كتاب الله وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهي المبينة لمراد كتاب الله " (٦) .

(١) جامع بيان العلم (٩٨/٢) .

(٢) الجامع (١١١) .

(٣) سبق تخريجه .

(٤) سبق تخريجه .

(٥) انظر الأبيات في السير (٨١-٨٣) .

(٦) عقيدة ابن عبد البر (٥٣) نقلاً عن الاستذكار (١٢٩/٦) .

( ٢ ) الحديث عن الله وصفاته يجب أن يكون ثابتا من الكتاب والسنة :-

فإذا علمنا هذا الأمر واستقر في أذهاننا فإنه يجب أن يكون حديثنا عن الله وصفاته وما يجب له وما يستحيل عليه إلى غير ذلك مما يتعلق بمسائل العقيدة يجب أن يكون ذلك كله مأخوذا من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم اقتداء بالسلف الصالح رضي الله عنهم الذين كانوا يرجعون في كل شأن من شؤهم ونهيم إليهما وهذا الأمر هو الذي تميز به علماء السنة عن المتكلمين، فالمتكلمون يرفعون شعار السنة وأنهم يلتزمون الكتاب والسنة نعم لكنهم عندما يصلون إلى الحديث عن صفات الله تعالى يدخلون في متاهات عقلية وكلامية لانهاية لها وكذلك أهل الفرق المنحرفة كالخوارج والمشيعة وغيرهم .

إذا فأهل السنة يؤكدون على وجوب الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ويلتزمون بذلك أما غيرهم فليس كذلك . ولما كانت مسائل العقيدة مسن المسائل الشائكة والخطيرة والخوض فيها محفوف بالأخطار فإن أهل السنة التزموا فيها بما جاء في هذين المصدرين ولم يكلفوا أنفسهم عناء الخوض فيها لأنهم يعتبرون ذلك ضلالا للفكر وانحرافا عن منهج الله يقول الإمام ابن عبد البر القرطبي : " ليس في الاعتقاد كله في صفات الله وأسمائه إلا ما جاء منصوصا في كتاب الله أو صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أجمعت عليه الأمة وما جاء من الأخبار في ذلك كله أو نحوه يسلم له ولا يناظر فيه " (١) ويقول أيضا " أهل السنة مجمعون على الإقصرار بالصفات الوازنة كلها في القرآن والسنة والإيمان بها وحملها على الحقيقة لا على المجاز إلا أنهم لا يكيفون شيئا من ذلك ولا يحدون فيه صفة محصورة أما أهل البدع الجهمية والمعتزلة كلها والخوارج فكلهم ينكرونها ولا يحملون شيئا منها على الحقيقة ويزعمون أن من أقربها مشبه وهم عند من أقربها نافون للمعبود والحق فيما قاله



القائلون بها نطقه كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وهم أئمة الجماعة<sup>(١)</sup> ويقول أيضا: "الذى عليه أهل السنة وأئمة الفقه والأثر فى هذه المسألة وما أشبهها الإيمان بما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها والتصديق بذلك وترك التحديد والكيفية"<sup>(٢)</sup> ويقول فى موضع آخر: "فلا يصفه ذوو العقول إلا بخير ولا خبر فى صفاته إلا بما وصف به نفسه فى كتابه أو على لسان نبيه فلا نتعدى إلى تشبيهه أو قياس أو تمثيل أو تنظير فإنه ليس كمثله شئ" وهو السميع البصير<sup>(٣)</sup>.

- 
- (١) جامع بيان العلم وفضله (٩٦/٢) .  
 (٢) التمهيد (١٤٨/٧) .  
 (٣) التمهيد (١٤٥/٧) وناء على هذا الأساس ردوا كل تفسير للكلام اللس مخالف لما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رد ابن عبد البر تفسير مجاهد للمقام المحمود فى قوله تعالى ( وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَن يَنفَعَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ) (سورة الإسراء: ٧١) بأنه "يجلسه معه على عرشه" بأن هذا التفسير مهجور عند أهل السنة قال: "وقد روى عن مجاهد أن المقام المحمود أن يقعد معه يوم القيامة على العرش وهذا عندهم منكر فى تفسير هذه الآية ثم يبين بأن المراد بالمقام المحمود فى الآية الكريمة هو الشفاعة حيث يقول "ولكن قول مجاهد هذا مردود بالسنة الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأقارب الصحابة وجمهور السلف فالذى عليه العلماء فى تأويل هذه الآية أن المقام المحمود الشفاعة". وهذا التفسير كما يقول الشيخ الألبانى "هو الحق فى تفسير المقام المحمود دون شك ولا ريب للأحاديث وهو الذى صححه ابن جرير فى تفسيره (١٥/١٩٩) ثم القرطبى (١٠/٣٠٩) وهو الذى لم يذكر الحافظ ابن كثير غيره بل هو الثابت عند مجاهد نفسه من طريقين عند ابن جرير وذلك الأثر عنه ليس له طريق معتبر".

ويقول الإمام ابن أبي زمنين في كتابه (أصول السنة) : "واعلم بأن أهل العلم بالله وما جاءت به أنبياءه ورسله يرون الجهل بما لم يخبر به عن نفسه علما والعجز عن ما لم يدع إليه إيماناً ، وأنهم ينتهون في وصفه بصفاته وأسمائه إلى حيث انتهى في كتابه على لسان نبيه" (١) ، وغير ذلك كثير من أقوالهم في هذا المعنى . وهذا بعد التأكيد على عدم الخوض في مسائل العقيدة لأنها ليس تحتها عمل وهو قول السلف رضي الله عنهم كما يقول الإمام ابن عبد البر : "ونهى السلف رحمهم الله عن الجدال في الله جل ثناؤه في صفاته وأسمائه" (٢) ويقول : "وقد نهينا عن التفكير في الله وأمرنا بالتفكير في أسمائه" (٣) .

(٣) نبذ الطرق الكلامية في دراسة المسائل العقدية :- (٤)

ويعتبرون أهل الكلام الذين كانوا السبب في إثارة هذه المسائل أهل بدع وأهواء لأنهم ابتدعوا شيئاً لم يفعله الصحابة ولا التابعون المشهود لهم

== انظر قول مجاهد عند ابن جرير (١٤٥/١٥) وانظر كلام ابن عبد البر حول هذا الموضوع في التمهيد (١٥٨-١٥٧/٧) (١٥٨-١٥٧/٧) (١٥٨-١٥٧/٧) وانظر كلام الشيخ الألباني في مختصر العلو (١٥-٢٠) وقد اخذ فيه على الذهبي إيراد تفسير مجاهد . وتفسير مجاهد رده أيضاً لأن فيه تشبيهاً وتجسيماً وهذا ما لا يوافق عليه علماء السنة .

- (١) أصول السنة (ل: ١ ب) .
- (٢) الجامع (٩٢/٢) .
- (٣) الجامع (٩٢/٢) .
- (٤) سيأتي الحديث عن موقف علماء المغرب من الكلام بتوسع في الفصل الذي خصصته لذلك .

بالخيرية<sup>(١)</sup>، ولو كان خيرا ماسبقوهم إليه وفي ذلك يقول الإمام ابن عبد البر تعليقا على كلام مالك رحمه الله في كراهية الخوض في مسائل العقيدة لأنها ليس تحتها عمل : " والذي قاله مالك رحمه الله عليه جماعة الفقهاء والعلماء قد يمسها وحديثا من أهل الحديث والفتوى وإنما خالف ذلك أهل البدع المعتزلة وسائر الفرق وأما الجماعة فعلى ما قال مالك رحمه الله " <sup>(٢)</sup> وقال في موضع آخر : " أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهل الكلام أهل بدع وزيف ولا يعدون عند الجميع في جميع الأمصار من طبقات العلماء وإنما العلماء أهل الآثار والتفقه فيه " <sup>(٣)</sup> ولا فرق

(١) يقول عليه الصلاة والسلام " خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم النذيين يلونهم " الحديث أخرجه البخاري في كتاب الشهادات (باب لا يشهد على شهادة جور إذا شهد) بلفظ خيركم قرني رقم الحديث ٢٦٥١ الفتح (٢٥٩-٢٥٨/٥)

وفي فضائل الصحابة (باب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) باللفظ نفسه رقم الحديث: ٣٦٥٠ الفتح (٣/٢) وفي الرقاق (باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس عليها) بنحوه، رقم الحديث: ٦٤٢٨ الفتح (٢٤٤/١١) وفي كتاب الإيمان والنذور (باب إثم من لا يفى بالنذور) بنحوه أيضا رقم الحديث: ٦٦٩٥ الفتح (٥٨٠/١١) وأخرجه مسلم في فضائل الصحابة (باب فضائل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم) رقم الحديث: ٢٥٣٥

(٢) الجامع (٩٢/٢)

(٣) للجامع (٩٢/٢)

لا فرق عند هم بين معتزلى وأشعرى، فى ذلك فجميعهم عند هم أهل بدع وأهواء لأنهم جميعهم يطلق عليهم لقب المتكلمين وهذا الذى عليه كبار العلماء وقد نقل ابن عبد البر كلام خويزمندان (١) فى كتابه (الشهادات وهو قوله: "أهل الأهواء عند مالك وسائر أصحابها هم أهل الكلام: فكل متكلم فهو من أهل الأهواء والبدع أشعريا كان أو غير أشعري ولا تقبل له شهادة فى الإسلام أبدا ويهجر ويؤذى على بدعته فإن تمادى عليها استتيب منها" (٢)

من هنا يظهر لنا جليا حرص علماء المغرب الشديد على أن يكون منبسط العقيدة الذى لا يجوز للمسلم أن يحيد عنه هو الكتاب والسنة وإجماع السلف رحمهم الله. أما ما خالف ذلك فهو انحراف عن المنهج وقول فى دين الله بغير علم.

### البحث الثالث:-

\* ذكر المسائل التى تناولوها فى مصنفاتهم:-

بعد أن ذكرت الضوابط التى وضعها علماء السنة لدراسة العقائد أشعر فى ذكر هذه المسائل .

(١) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن إسحاق بن خويزمندان المصرقى المالكي تفقه على الأبهري وله كتاب كبير فى الخلاف وكتاب فى أصول الفقه وكتاب فى أحكام القرآن وكان بجانب الكلام وينافر أهله ويعاديه ويحكم عليهم بأنهم أهل الأهواء الذين قال مالك فى مناكرتهم وشهادتهم وأيمانهم ما قال ولم أجد سنة الوفاة ولا سنة الميلاد .  
مصادر ترجمته : ترتيب العداوك (٦٠٦/٢) - درء العقل والنقل (١٥٨/٧)

(٢) انظر هذا الكلام فى الجامع لابن عبد البر (٩٦/٢) ودرء تعارض العقائل والنقل (١٥٧/٧) .

## ( ١ ) معرفة الله تعالى والطريق إليها :-

أول المسائل التي تناولها علماء النسبة المغاربة في مؤلفاتهم التي ذكرناها وجود الله تعالى ومن أين الطريق إليها .

والجواب على ذلك : أن الطريق إلى معرفة الله تعالى هو هذه الآيات المثبوتة في الكون والأنفس وهي ما تسمى بدليل الخلق ودليل المعناية يقول الإمام ابن أبي زيد : " وفيه بآثار صنعته " ( ١ )

والتي حثنا القرآن وندبنا على الاستدلال بها على الله تعالى وعلى عظمته وقدرته وحكمته . والآيات في توجيه النظر إلى ملكوت السماوات والأرض وإلى الآيات المثبوتة في هذا الكون وفي الأنفس كثيرة لا تحصى يقول تعالى (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ) البقرة : ١٦٤ ويقول أيضا : (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ آل عمران : ١٩٠ ) ويقول أيضا : ( أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ) الأعراف : ١٨٥ ويقول سبحانه ( وفي الأرض آياتٌ للموقنين وفي أنفسكم

( ١ ) الرسالة ( ص ٧٢ ) قال الفاكهاني في شرح الرسالة ( ل : ٤٧ ) " في كلام

المصنف حذف لابد من تقديره وهو " ونبيه بآثار صنعته على وجوده تعالى ووحدهانيته وغير ذلك من صفاته " .

ومعنى دليل الخلق أن الله تعالى أرشد إلى وجوده بآيات كثيرة في كتابه الكريم هي حجج دامغة ومراهين قاطعة في أحسن بيان في الآيات التي فيها ذكر الخلق مثل قوله ( وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ )

== وقوله ( خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ) وغيرهما من الآيات في ذلك فأرشد الله تعالى إلى أن هذا العالم مخلوق ليس وجوده من نفسه بدليل فقره وحاجته فالسماوات والأرض محتاجان إلى ممسك لهما لئلا تنزل وكل ما في السماوات والأرض من ناطق وصامت ومتحرك وساكن أعجز ما يكون أن يزيد فسي خلقه شيئا أو يغير من النظام الذي قدر له شيئا فهو محتاج إلى طعام مسكه ومسكه وطيبه وإلى ما يقيه العرض ويحفظ عليه صحته وإلى ما يداوي به إن نزل به مرض وإلى ما يتقى به شرعه ثم هو في أمس الحاجة إلى من يعينه فسي حاجاته وما أكثرها ثم هو إلى جانب ذلك عاجز أن يرد عن نفسه نهايته المحتومة فيبقى حيا .

وإذا كان كل ما سواه متعالى مخلوقا لا وجود له من نفسه كان لابد له من خالق خلقه ، فخلق هذا العالم من أدل الأدلة على وجوده تعالى ويسمى هذا الدليل دليل الخلق .

دليل العناية : كما أرشد سبحانه بخلقه إلى وجوده تعالى فقد أرشد أيضا بعنايته بما خلق إلى وجوده قال تعالى : ( وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُم سُرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْحَرَّ وَسُرَابِيلَ تَقِيَكُمُ الْسُّحُومَ ) (النحل : ٨١) وقال : ( فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَعَبْأًا وَقَضَبًا وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ) (الآيات ٣٢-٢٥ من سورة عبس) وغير ذلك من الآيات مما يدل على أن هذه الكائنات لم يكن وجودها وليد مصادفة فمن أدار نظره في عجائب تلك المخلوقات ويديع صنعها علم أن كلا منها خلق بقدر فله شكله المعين وصفاته الخاصة واستعداداته التي ينفرد بها وأنه خلق لغاية جليلة وهدى لما يحقق له تلك الغاية بما أودع فيه من القوى والطبائع فلكل مخلوق وظيفته في هذا الوجود وقد خلق خلقا يكفل له ما خلق له في نطاق ما أريد .

والاستدلال بعناية الله بالكائن المخلوق هو ما يسمى بدليل العناية .

( أَفَلَا تَبْصُرُونَ ) ( الذارئيت : ٢١ ) ويقول : ( أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ الْأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ) ( الواقعة : ٥٨ ) ويقول سبحانه : ( وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَّتَجَاوِرَاتٌ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَىٰ بِهَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْعَلُ بَعْضُهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ) ( الرعد : ٤ ) وقال تعالى : ( أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ) ( الفاشية :

٠(١٧

فهذه الآيات كما ترى فيها الإشارة وتوجيه النظر إلى الآيات الكونية وإلى الآيات المبتوثة في الأنفس. وهي آيات جليلة عظيمة تكفي ذوى البصائر وذوى العقول أن يستدلوا بها على ربهم لذلك كان القرآن يُعَقِّبُ دائما على هذا التوجيه بقوله : ( إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ) ( آيَاتِ الْمُؤْمِنِينَ ) ( أَفَلَا تَبْصُرُونَ ) وهى واضحة فى أن الذى ينتفع بهذه الآيات ليس كل أحد وإنما أولوا الأبصار والألباب والعقول النيرة .

ذكر كلامهم فى الأسماء والصفات :-

بعد الاستدلال على وجود الله تعالى بآياته الكونية والنفسية تنتقل إلى الحديث عن صفاته وأسمائه سبحانه. ومعرفة أسمائه وصفاته لا مجال للعقيل ولا للنظر فيها فقد تكفل الله تعالى ببيانها بيانا شافيا كافيا بنفسه فى كتابه العزيز الذى لا يأتى الباطل من بين يديه ولا من خلفه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم فليس لنا نحن إلا الوقوف عند هذه النصوص والإيمان بما جاء فيها كما وردت دون محاولة البحث فى كلفتها وهذا هو منهج السلف رحمهم الله كما بينا فى مواضع كثيرة من بحثنا هذا يقول الامام ابن رشد فى هذا المعنى " وأما وادف به نفسه تعالى فى كتابه من أن له وجهها ويدين وعينين فلا مجال للعقل فى ذلك وإنما

يعلم من جهة السمع فيجب اعتقاد ذلك والإيمان به من غير تكيف ولا تحديد (١).

فهو سبحانه له الأسماء الحسنى والصفات العلى وكل صفات الكمال هي صفاته سبحانه فهو "إله واحد لا إله غيره ولا شبه له ولا نظير له ولا ولد له ولا والد له ولا صاحب له ، ولا شريك له ، ليس لأوليته ابتداء ولا لأخريته انقضاء ولا يبلغ كنهه (٢)

صفته الواصفون ولا يحيط بأمره المتفكرون يعتبر المتفكرون بآياته ولا يتفكر في مائية ذاته ولا يحيطون بشيء من علمه العالم الخبير المدبر القدير السميع البصير العلي الكبير (٣)

هذا الوصف من ابن أبي زيد لله تعالى لا يجاوز وصف القرآن والسنة له سبحانه فكل هذه الصفات قد ورد الحديث عنها في القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة .

من ذلك قوله تعالى ( طَلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَإِنَّهُ رُبَّهَا ) الأعراف: ١٨٠ وقال عليه الصلاة والسلام " أسألك بكل اسم هـولك سميت به نفسك ) (٤) ، وهذه الأسماء

(١) المقدمات الممهدة (١/٢٠) .

(٢) المائية: بمعنى الماهية (أي حقيقة الشيء) وقد اخفوا على ابن أبي زيد في

إطلاقه المائية على الله قال أبو الوليد ابن رشد: "رد على المصنف رحمه الله في قوله مائية ثناته والذي يصح أنه لائية لذاته فيقع التفكير فيها والمائية لا تكون إلا لذى الجنس والنوع" انظر شرح الرسالة للفاكهاني (ل: ٨٥ أ)

(٣) الرسالة لابن أبي زيد (٢٥-٢٦) .

(٤) هذا جزء من حديث طويل أخرجه أحمد في المسند (رقم: ٣١٧٢ ، ٤٣١٨)

بتحقيق الشيخ أحمد شاكر رحمه الله وقال: إسناده صحيح . ورواه الحاكم

(١/٥٠٩-٥١٠) ، وهو في موارد الظمان (رقم: ٢٣٧٢ ، الحوار (٥٨٩)

وفي مجمع الزوائد (١٠/١٣٦) ، وانظر جامع الأصول (٤/٢٩٨) .

وانظر تعليق أحمد شاكر على الحديث وتصحيحه له .



والصفات وردت في القرآن والسنة بالتفصيل في مثل قوله تعالى : (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ) البقرة: ٢٥٥ ، وقوله سبحانه ( لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ) الانعام : ١٠٣ وقوله : (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَظِيمٌ) الحديد : ٣ وقوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ) الشورى : ١١ وقوله سبحانه (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) الحشر: ٢٢ ، وقوله (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ) سورة الاخلاص

وغير ذلك من الايات التي وردت في صفات الله تعالى و اسمائه الحسنى وكذا لك جاءت الاحاديث فذكرت شيئا من ذلك في مثل قوله صلى الله عليه وسلم : "ان الله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدة من أحصاها دخل الجنة" (١) وغيره من الأحاديث في هذا الباب دليل العقل .

ولم يكتف علماء المغرب من أهل النسفة بدليل النقل على صفات الله وأسمائه بل لجأوا الى العقل أيضا للاستدلال به على بعض الصفات مثل ما فعلوا في صفوة

(١) أخرجه البخارى في كتاب الدعوات (باب لله مائة اسم غير واحدة) رقم:

٦٤١٠ فتح البارى (١١/٢١٤) .

وأخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (باب في أسماء الله

تعالى وفضل من أحصاها) رقم: ٢٦٧٧ صحيح مسلم (٤/٢٠٦٢-٢٠٦٣) .

وأخرجه ابن ماجه في كتاب الدعاء (باب أسماء الله عز وجل) رقم الحديث

٣٨٦٠ ، ٣٨٦١ ، انظر سنن ابن ماجه (٢/١٢٦٩) ، كلهم من حديث

أبى هريرة رضى الله عنه .

(الوحدانية) حيث استعملوا دليلا عقليا وسموه دليل التمانع يلخص لنا أبو الوليد بن رشد (ت ٥٢٠ هـ) <sup>(١)</sup> هذا الدليل فيقول : " فمن أدلة العقول على أنه واحد أنهما لو كانا اثنين فأكثر لجاز أن يختلفا وإذا اختلفا لم يخل ذلك من ثلاثة أقسام ، لا رابع لها .

أحد ها : أن يتم مرادها جميعا .

الثاني : أن لا يتم مرادها جميعا .

الثالث : أن يتم مراد أحد ها ولا يتم مراد الآخر .

فيستحيل تنسبيل منهما وجهان وهو أن يتم مرادها جميعا وأن لا يتم مراد أحدهما منها لأنه لو أراد أحد ها إحياء جسم وأراد الآخر إمامته فتمت إرادتهما جميعا لكان الجسم حيا ميتا في حال واحد وإذا لم تتم إرادة واحد منهما لكان الجسم لا حيا ولا ميتا في حال واحد وهذا من المستحيل في العقل فلم يبق إلا أن يتم مراد أحد ها ولا يتم مراد الآخر فالذي تتم إرادته هو الله القادر والذي لم تتم إرادته ليس بالله لأنه عاجز مغلوب وهذا الدليل يسمونه دليل التمانع وقد نبه الله تعالى عليه في كتابه بقوله <sup>(٢)</sup> (لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا) الأنبياء ٢٢ ، وقوله (مَا تَتَّخِذُ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ مِمَّا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ) المؤمنون : ٩١ .

(١) هو أبو الوليد محمد بن أحمد بن أحمد بن رشد القرطبي المالكي الإمام العلامة شيخ المالكية قاضي الجماعة بقرطبة كان فقيها عالما حافظا للفقه عارفا بالفتوى بصيرا بأصول الدين على طريق أهل السنة كما يظهر من مقدمة المقدمات المسهلات (لمصنفات كثيرة منها) البيان والتحصيل لما في المستخرجة من التوجيه والتعليل (وكتاب المقدمات المسهلات) وغيرها توفي سنة ٥٢٠ هـ

مصادر ترجمته : بغية الملتبس (٤٤) رقم ٢٩

سير اعلام النبلاء (١٩٠/٥٠١-٥٠٢) رقم ٢٩٠ شذرات الذهب (٦٢/٤) الديباج المذهب (٢٤٨/٢-٢٥٠) رقم ٧٢

(٢) المقدمات المسهلات لأبي الوليد بن رشد (١٧/١-١٨)

وعلى الرغم من وضوح هذه الصفات إلا أن المتكلمين جعلوا منها مشكلة المشاكل فذهب بعضهم إلى نفيها كلية كما فعل المعتزلة بحجة أنه لو كانت هناك صفات قديمة زائدة على الذات لَأَدَّى ذلك إلى تعدد القدماء وعلى هذا فالصفات عند هم هي نفسها الذات فهو عالم يعلم هو ذاته قادر بقدرته هي ذاته إلى آخر كلامهم في ذلك .

وذهب آخرون وهم الأشاعرة ومن وافقهم إلى إثبات بعض الصفات وتأويل الأخرى لأن تركها على ظاهرها على قولهم - يوجب التشبيه فلذلك يجب تأويلها إلى معنى آخر له دليل في اللغة .

وأما علماء السنة كما قلنا - فإنهم التزموا بما ورد في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فعصمهم الله من الوقوع في التخبیط الذي وقع فيه غيرهم فهم يثبتون كل ما أثبتته الله تعالى لنفسه وأثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم . . . ولكن من غير تكيف ولا تشييل ولا تعطيل ، ولا يلزم من إثبات هذه الصفات إثبات الكيفية وأيضا لا يلزم من رفع الكيفية رفع الصفة كما يقول الإمام ابن عبد البر - ويمثل لذلك بالروح فيقول " وقد أدركنا بحواسنا أن لنا أرواحا في أبداننا ولا نعلم كيفية ذلك وليس جهلنا بكيفية الأرواح يوجب أن ليس لنا أرواح وكذلك ليس جهلنا بكيفية على عرشه يوجب أنه ليس على عرشه " (١)

وأيضا يجب الالتزام بما ورد في هذه الصفات دون الزيادة عليها ومن هنا رفضوا قول من قال في صفة النزول " ينزل بذاته " لأنه كيفية كما يقول ابن عبد البر تعليقا على قول نعيم بن حماد ( ت ٢٢٨ هـ ) : " ليس هذا بشيء عند أهل الفهم من أهل السنة فإن هذا كيفية وهم يفرعون منها لأنها لا تصلح إلا فيما يحاط

(١) انظر التمهيد (١٣٢/٢) .

(٢) هو أبو عبد الله نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث الخزاعي المروزي ،

به عيانا وقد جل الله تعالى عن ذلك وما غاب عن العيون فلا يصفه ذو العقل  
إلا بخبر ولا خبر في صفات الله تعالى إلا ما وصف نفسه به في كتابه أو على لسان  
رسوله صلى الله عليه وسلم لا نتعدى ذلك إلى تشبيه أو قياس أو تمثيل أو تنظير فإنه  
ليس كمثله شيء وهو السميع البصير" (١) .

هذا كان قول بعضهم ، وإن كان هناك من خالفهم (٢) ، كما رأينا  
مع ابن أبي زييد القيرواني وكيف أنهم انتقدوه من أجل ذلك  
ومثل هذا لفظة الجسم فقد أنكروا إطلاقها على الله (٣) لأنه لم يرد إطلاقها  
عن الصحابة بل استعملها بعض السلف في رد هم على المبتدعة النفاة يقول الذهبي  
عن كتاب (الرد على بشر المريسي) للدارمي (ت ٢٨٠ هـ) (٤) : "فيه بحوث عجيبة

---

==  
الامام الحافظ العلامة صاحب التصانيف كان من أعلم الناس بالفرائض وكان ممن  
أتمحن في محنة القول بخلق القرآن ومات محبوسا في ذلك سنة ٢٢٨ .  
مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٨ / ١٠٠) رقم : ٢٣٢٧ ، الجرح والتعديل  
(٨ / ٤٦٣-٤٦٤) رقم : ٢١٢٥ سير أعلام النبلاء (١٠ / ٥٩٥-٦١٢) رقم :  
٢٠٩ تهذيب التهذيب (١٠ / ٤٥٨-٤٦٣) رقم : ٨٣١ .

(١) التمهيد (٧ / ١٤٤-١٤٥) .  
(٢) وهو قول طوائف من أهل الحديث كما ذكر ابن تيمية في شرح حديث النزول  
من مجموع الفتاوى (٥ / ٣٩٤) .

(٣) التمهيد (٧ / ١٥٢) .  
(٤) هو أبو سعيد عثمان بن سعيد ابن خالد بن سعيد الدارمي التميمي الإمام  
الحافظ الناقد صاحب المسند وصنف المصنفات في الرد على المبتدعة  
توفي سنة ٢٨٠ .

مصادر ترجمته سير أعلام النبلاء (١٣ / ٣١٩-٣٢٦) رقم : ١٤٨ طبقات

يبالغ فيها في الإثبات والسكوت عنها" (١) .

مسألة أخرى ننبه عليها قبل ذكر أقوالهم في الصفات وهي أننا ما منّا  
نعرف مدلولات هذه الصفات ومعانيها اللغوية هل يجوز أن نطلق هذه المعانسي  
على الله أم أننا نقتصر على ماورد .

يرى علماء المغرب أنه لا يجوز ذلك وينبغي الاختصار على ماورد وقد لخص  
لنا الإمام ابن عبد البر هذا المعنى بقوله : " نقول استوى من مكان إلى مكان  
ولا نقول انتقل وإن كان المعنى في ذلك واحداً ألا ترى أننا نقول : له عرش ولا نقول :  
له سرير ومعناهما واحد ونقول هو الحكيم ولا نقول العاقل ونقول خليل إبراهيم  
ولا نقول صديق إبراهيم وإن كان المعنى في ذلك كله واحداً ، لانسميه ولا نصفه

== الشافعية ( ٢ / ٢ - ٣ - ٦٠٣ ) رقم : ٧١ البداية والنهاية ( ١١ / ٦٩ ) شذرات  
الذهب ( ٢ / ١٢٦ ) .

( ١ ) كلام الذهبي نقله عنه محقق سيرة اعلام النبلاء ( ١٣ / ٣٢٠ ) ولم يشر إلى مصدره  
ويقول الشيخ محمد حامد الفقي أيضا : " إنه أتى فيه ببعض اللفاظ دعاء  
إليها عتف الرد وشدة الحرص على إثبات صفات الله وأسمائه التي كان يبالغ  
بشر المريسي وشيعته في نفيها وكان الأولى والأحسن أن لا يأتي بها وأن  
يقتصر على الثابت من الكتاب والسنة الصحيحة ، كمثّل الجسم والمكان والحيّز  
فإنى لا أوافقه عليها ولا أستجيز إغلاقتها لأنها لم تأت في كتاب الله ولا في  
سنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

انظر السير أيضا ( ١٠ / ٢٠٢ ) في الهامش .

ويقول الشيخ الألباني في مختصر العلو ( ص ١٨ - ١٩ ) : " قلت : " ومن هذا  
العرض يتبين أن هاتين اللفظتين " بذاته " ( أى في قول بعضهم استوى  
على العرش بذاته ) و " بآئن " ( أى في قولهم بائن من خلقه ) لم يكونا  
معروفين في عهد الصحابة وصى الله عنهم ولكن لما ابتدع الجهم وأتباعه  
القول بأن الله في كل مكان اقتضى ضرورة البيان .

قال : " ومثّل هذا قولهم في القرآن : إنه غير مخلوق " .  
وزيادة في التوضيح أقول : ان علماء المغرب أنكروا ماورد عن بعض السلف  
من لفظة الجسمية و " بذاته " لأنه لم يرد بها نص في القرآن والسنة ولا عن  
الصحابة وماورد في ذلك عن بعض السلف يعتبر شاذاً والشاذ لا حكم له .

ولا نطلق عليه إلا ما سعى به نفسه ولا ندفع ما سعى به نفسه لأنه دفع للقرآن<sup>(١)</sup> .  
 وإثبات هذه الصفات هو إثبات وجود وليس إثبات كيفية<sup>(٢)</sup> وهذه التقييدات  
 فلا خوف من الوقوع في التشبيه كما يقول المتكلمون وليس هناك تناقض كما يدعى  
 ابن خلدون<sup>(٣)</sup> يقول ابن عبد البر في نفي التشبيه عن إثبات صفات الله من  
 غير تكييف "ومحال أن يكون من قال عن الله ما هو في كتابه منصوص مشبهها إذا لم  
 يكيف شيئاً وأقر أنه ليس كمثله شيء"<sup>(٤)</sup> .

ويمضي علما "السنة المغاربة في عرض صفات الله تعالى وفق هذا المنهج  
 القرآني الدقيق فيثبتون له اليد على ما ورد في قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَسُدُّ

(١) التمهيد (١٣٧/٢) .

(٢) يقول الإمام القرطبي في كتابه في صفات الله (٢/٢ ب-٣/٢) : "فضل : فإن  
 كان معلوماً أن إثبات الباري سبحانه إنما هو إثبات وجود لا إثبات كيفية  
 فكذلك إثبات صفاته إنما هو إثبات وجود لا إثبات تحديد وتكييف .  
 ويقول ابن عبدون في رسالته (الانتقاد والرد على أهل الزيغ والإلحاد) الورقة  
 ١٦١ - المجاميع ٣٨٦ " شرط الصفات كشرط الموصوف بها فإن كان الموصوف  
 بها جسماً كانت صفاته تشبه صفات الأجسام وإن كان الموصوف بها مخالفاً  
 للأجسام كانت صفاته بخلاف صفات الأجسام .

(٣) انظر المقدمة (١٠٤٤/٣) بتحقيق الدكتور : علي عبد الواحد وافي طبع

لجنة البيان العربي القاهرة (ط) (١) (١٣٧٦/١٩٥٧) .

(٤) انظر عقيدة ابن عبد البر (ص ٢٦٠) نقلاً عن الاستذكار مخطوط تركيا .

اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ (المائدة : ٦٤) وقال أيضا (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) (ص: ٧٥) وليس المراد باليد القوة ولا النعمة كما يذهب إلى القول بذلك المتكلمون يقول الامام ابن بطال في هذه الصفة بعد إيراد قوله تعالى : (لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) : " في هذه الآية إثبات يدين لله وهما صفتان من صفات الذات وليستا بجارحتين خلافا للشبهة المشبهة وللجهمية من المعطلة ويكفي في الرد على من زعم أنهما بمعنى القدرة أنهم أجمعوا على أن له قدرة واحدة في قول المثبتة ولا قدرة له في قول النفاة ويدل على أن اليمين ليستا بمعنى القدرة أن في قوله تعالى لإبليس (مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ) إشارة إلى المعنى الذي أوجب السجود فلو كانت اليد بمعنى القدرة لم يكن بين آدم وإبليس فرق لتشاركهما في خلق كل منهما به وهى قدرته ولقال إبليس : ———— وأى فضيلة له علي وأنا خلقتنى بقدرتك كما خلقته بقدرتك قال : ولا جائز أن يبرار باليدين النعمتان لاستحالة خلق المخلوق بمخلوق لأن النعم مخلوقة ولا يلزم مسن كونهما صفتي ذات أن يكونا جارحتين " (١) .

(١) شرح ابن بطال على البخارى الجزء الرابع (ل ٣٤٦/ب) وفي هذا المعنى يقول الإمام القرطبي . . . " فإذا قلنا يد وسمع وبصر ونحوها فإنما هى صفات اثبتها الله تعالى لنفسه لا نقول : إن معنى اليد القوة والنعمة ولا معنى السمع والبصر العلم ولا نقول : إنها جوارح وأنوات للفعل نذهب إلى القول بهذا جماعة من الأئمة فلم يتأولوا وكذلك جميع الصفات أجروها على ظاهرها ونفوا الكيفية والتشبيه عنها " .

انظر (اللوحة ٢ ب - ١٣) من كتابه في صفات الله تعالى .

وكذلك العين كما أفصح بذلك القرآن في غير ما موضع كما في قوله (وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا) الطور: ٤٨ ، وقوله (وَأَصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا) وَوَحِينَا (هود: ٣٧) وقال عليه الصلاة والسلام : حين ذكر الدجال وأنه أعور قال : " وإن ربكم ليس بأعور " (١) فثبت له العين ولكن ليست بحاسة من الحواس (٢) وكذا الوجه كما ورد إثباته في القرآن (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ) الرحمن: ٢٧ يقول ابن بطال في هذه الصفة بعد إيراد النصوص الدالة على إثباتها مثل قوله تعالى (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) القصص: ٨٨ وقوله عليه الصلاة والسلام " أعوذ بوجهك " (٣)

(١) أخرجه البخاري في الجهاد (باب كيف يعرض الاسلام على الصبي) رقم: ٣٠٥٥ (الفتح: ١٧٢/٦) وفي كتاب الانبياء (باب قول الله عز وجل : " ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه ) (هود: ٢٥) رقم الحديث : ٣٣٣٧ + ٣٣٣٨ وفي كتاب الفتن (باب ذكر الدجال) رقم: ٧١٣١ الفتح (٩١/١٣) الفتح (٣٧٠-٣٧١/٦) وفي كتاب التوحيد (باب قول الله عز وجل (كل شيء هالك الا وجهه) رقم: ٧٤٠٧ + ٧٤٠٨ الفتح (٤٨٩/١٣) ومسلم في كتاب الفتن وأشراف الساعة (باب ذكر الدجال وصفته ومأمعه) رقم: ٢٩٣٣ (٢٢٤٧-٢٢٤٨) .

وأبو داود في الملاحم (باب خروج الدجال) رقم: ٤٣١٦ (السنن ٤/١١٦) وأخرجه الترمذي في الفتن (باب ما جاء في صفة الدجال) رقم: ٠٢٢٤١ ، الترمذي (٥١٤/٤) وأحمد في المسند (٢٢٨/٣) (٢٢١٤٠٣٨/٥) .  
(٢) الرسالة الوافية (٢) .

(٣) هذا جزء من حديث طويل أخرجه البخاري في تفسير سورة الانعام (باب قل هو القادر على أن يبعث عليكم) رقم: ٤٦٢٨ الفتح (٢١٩/٨) وفي كتاب الاعتصام (باب قوله تعالى : أو يلبسكم شيئا) رقم: ٧٣١٣ الفتح



يقول : " في هذه الآية وهذا الحديث دلالة على أن لله وجهها من صفة ذاتية  
وليس بجارحة ولا كالوجوه التي نشاهد ها من المخلوقين كما نقول إنه عالم ولا نقول  
إنه كالعلماء الذين نشاهد هم" (١) واثبتوا الاستواء على ما نطق به القرآن الكريم  
في مثل قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) طه : ٥ وقوله : ( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى  
الْعَرْشِ ) الفرقان : ٥٩ وقوله سبحانه ( ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ) فصلت : ١١  
وغيرها من الآيات في هذا المعنى أثبتوها كما نطق بذلك القرآن من غير تكييف  
ولا تحديد ، يقول الإمام ابن أبي زيد القيرواني : " استوى على العرش بذاته وهو  
في كل مكان بعلمه" (٢) ويقول الإمام أبو عمرو الداني : " ومن قولهم ( أى أهل السنة )  
أنه سبحانه فوق سماواته مستوعب عرشه بائن منهم بذاته غير بائن بعلمه بل علمه  
محيط بهم واستواؤه جل جلاله : علوه بغير كيفية ولا تحديد ولا مجاورة ولا ماسسة"  
ويقول الإمام أبو بكر محمد بن الحسن الحضرمي المعروف بالمرادي في رسالته التي  
سماها ( الإيماء إلى مسألة الاستواء ) في هذه المسألة : " قول الطبري (٣) صاحب  
التفسير) وأبي محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني والقاضي عيسى الوهاب (٤)

( ١ ) الفتح ( ٣٨٨ / ١٣ ) . ( ٢ ) الرسالة ( ص ٧٦ ) .

( ٣ ) هو محمد بن جرير بن يزيد بن كثير الطبري ، الإمام المفسر المتقن لأنواع

العلوم كان عالما بالتفسير والقرآن والتاريخ والحديث وألف فيها مصنفات

ممتعة منها تفسيره العظيم وكتاب التاريخ وتهذيب الآثار توفي سنة ٣١٠ .

مصادر ترجمته : تهذيب الأسماء واللغات ( ١ / ٧٨ - ٧٩ ) رقم : ٨ وفيه

الأعيان ( ٤ / ١٩٢ - ١٩١ ) رقم : ٥٧ سير أعلام النبلاء ( ١٤ / ٢٦٧ - ٢٨٢ )

رقم : ١٧٥ البداية والنهاية ( ١١ / ١٤٥ - ١٤٧ ) طبقات الشافعية

( ٣ / ١٢٠ - ١٢٦ ) رقم : ١٢١ لسان الميزان ( ٥ / ١٠٠ - ١٠٣ ) رقم : ٣٤٤

( ٤ ) هو أبو محمد عبد الوهاب بن نصر البغدادي المالكي أحد الأئمة ثقة حجة

نسيج وحده وفريد عصره أخذ عن الأبهري وابن النصار والبلاقلاني

ببغداد ثم تركها وتوجه إلى مصر وتوفي بها ألف عدة كتب في نصرته المذهب

وجماعة من شيوخ الحديث والفقهاء وهو ظاهر بعض كتب أبي بكر الباقلاني وأبى الحسن الأشعري<sup>(١)</sup> وحكاية عنه - عن القاضي أبي بكر - القاضي عبد الوهاب نصا وهو أنه سبحانه استوى على العرش بذاته وأطلقوا في بعض الأماكن فوق عرشه قال الامام أبو بكر الرازي: وهو الصحيح الذي أقول به من غير تحديد ولا تمكين فسمى مكان وكون فيه ولا ماسة<sup>(٢)</sup> ويقول الإمام أبو الوليد بن رشد بعد ذكر الاختلاف القائم حول هذه الصفة بين من يقول: "إنها صفة فعل بمعنى أنه فعل في العرش فعلا سمي به نفسه مستويا وبين من يقول: إنها صفة ذات من العلو وأن قوله استوى بمعنى علا وبين من يقول: إن الاستواء بمعنى الاستيلاء" فيقول ابن رشد في ترجيحه بين هذه الأقوال: "أما من قال: إن الاستواء بمعنى الاستيلاء فقد أخطأ لأن الاستيلاء لا يكون إلا بعد المغالبة والمقاورة والله تعالى كن يغالبه أحد قال وحمل الاستواء على العلو والارتفاع أولى ما قيل كما يقال: استوت الشمس فسمى

== منها (النصرة لمذهب الإمام دار الهجرة) (المعونة لمذهب عالم المدينة) توفي سنة ٤٢٢ هـ.

مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (١١/٣١-٣٢) رقم: ٥٧٠٣ ترتيب المدارك (٢/٦٩١-٦٩٥) وفيات الأعيان (٣/٢١٨-٢٢٢) رقم: ٤٠٠ البدايعة والنهاية (١٢/٣١) الديباج المذهب (٢/٢٦-٢٩) رقم: ٣

(١) هو أبو الحسن علي بن إسماعيل بن أبي بشر الأشعري اليماني البصري العلامة المتكلم كان ذكيا قوى الفهم برع في معرفة مذهب الاعتزال ثم تبرأ منه ورد عليه ورجع إلى مذهب أهل السنة ألف مصنفات عديدة قيمة منها (مقالات الإسلاميين) و(الإبانة) توفي رحمه الله سنة ٣٢٤ ولله ينسب المذهب الأشعري.

مصادر ترجمته: تبيين كذب المفتري (٣٤-٧٧) وفيات الأعيان (٣/٢٨٤-٢٨٦) رقم: ٤٢٩ سير أعلام النبلاء (٥/٨٥-٩٠) رقم: ٥١ طبقات الشافعية الكبرى (٣/٣٤٧) - شذرات الذهب (٢/٣٠٣-٣٠٥) وغيرها من المصادر انظر هذا الكلام عند ابن تيمية في (بيان تلبيس الجهمية) (٢/٣٥-٣٦)

كبد السماء أى علت " (١) .

وعند هذه المسألة يتحفظ الإمام الهمام ابن عبد البر بكلام غاية فى البيان أثبت فيه هذه الصفة لله تعالى وتحدث فيه عن منهج أهل السنة فى الصفات وفند مزاعم القائلين بالمجاز فيها واستدل لكلامه بلفظة العرب وذلك عند شرحه لحديث النزول (٢) من كتابه القيم (التمهيد) حيث يقول : " هذا الحديث ثابت من جهة النقل صحيح الإسناد لا يختلف أهل الحديث فى صحته وفيه دليل على أن الله عز وجل فى السماء على العرش من فوق سبع سماوات كما قالت الجماعة ، وهو حجتهم على المعتزلة والجهمية فى قولهم : إن الله فى كل مكان وليس على العرش (٣) ثم يسرد الأدلة من القرآن والسنة على هذا الكلام وهو ما ذكرناه آنفا .

واستدل لذلك بالأدلة الفطرية أيضا إلى جانب الأدلة النقلية وهى :-

- (١) " أن الموحدين أجمعين من العرب والعجم إذا كرمهم أمر أو نزلت بهم شدة رفعوا وجوههم إلى السماء يستغيثون ربهم تبارك وتعالى : وهذا أشهر وأعز عند الخاصة والعامة من أن يحتاج فيه إلى أكثر من حكاية (٤) وأيضا " لم يزل المسلمون فى كل زمان إذا همهم أمر يرفعون وجوههم وأيديهم إلى السماء رغبة إلى الله عز وجل فى الكف عنهم " (٥) .

---

(١) انظر المقدمات الممهدة (١/١٧-١٨) .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) التمهيد (٧/١٢٨) .

(٤) التمهيد (٧/١٣٤) .

(٥) انظر عقيدة ابن عبد البر (ص ٢٨٢) نقلا عن الجزء المخطوط من التمهيد

( ٢ ) الدليل الثانى: أنه "لولا أن موسى عليه السلام قال لهم إلهى فى السماء ما قال فرعون (يَا هَامَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابُ) غافر: ٣٦ .  
بعد ذلك قام بتفغير وإبطال أدلة القائلين بالمجاز وكلامه فى ذلك نرجعه  
إلى الفصل الذى عقدته للحديث عن مقاومة علم الكلام .

ويقول الإمام محمد بن موهب المالكي فى شرحه لرسالة ابن أبي زيد القيروانى فى هذه الصفة أيضا " ومعنى فوق وعلا واحد بين جميع العرب فى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وتصديق ذلك قوله تعالى ( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) الفرقان ٥٩ وغيرها من الآيات فى هذا المعنى ما قد ذكرناه آنفا .

ونذكر أيضا الأحاديث الواردة فى هذا الباب فذكر حديث المعراج (١) ،

== ٥ ( ١٠٦ / ٨ ) ==

يقول الامام الشوكاني حول هذا المعنى فى رسالته " التحف فى مذاهلب السلف ) ضمن المجموعة النيرية ( ٩٤ / ٢ ) . كما تراه فى كل من استغاث بالله سبحانه وتعالى والتجأ إليه ووجه ادعيته إلى جنابه الرفيع وعزه العتيق فإنه يشير عز ذلك بكفه أو يرمى إلى السماء بطرفه ويستوى فى ذلك عند عروض أسباب الدعاء وحدوث بواعث الاستغاثة ووجود مقتضيات الإزعاج وظهور دواعي الالتجاء عالم الناس وجاهلهم والماشى على طريقة السلف والمقتسدى بأهل التأويل القائلين بأن الاستواء هو الاستيلاء .

( ١ ) حديث المعراج أخرجه البخارى فى كتاب الصلاة (باب كيف فرضت الصلوات فى الاسراء) رقم الحديث: ٣٤٩ الفتح ( ١ / ٤٥٨ - ٤٥٩ ) وفى كتاب بسند الخلق (باب ذكر الملائكة) رقم: ٣٢٠٧ الفتح ( ٦ / ٣٠٢ - ٣٠٣ ) وفى كتاب الانبياء (باب ذكر إدريس عليه السلام) رقم: ٣٣٤٢ الفتح ( ٦ / ٣٧٤ - ٣٧٥ ) وفى كتاب المناقب (باب كان النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه) رقم: ٣٥٧ الفتح ( ٦ / ٥٧٩ ) .

وحدith الأعجمية (١) واستدل أيضا لكلامه باللغة حيث بين بأن حرف الجر "فى" قد يأتى بمعنى فوق فى لغة العرب وعلى ذلك قوله تعالى (فَأَمْشَوْا فِي مَنَاكِبِهَا) سورة الطك : ١٥ يريد فوقها وعليها وكذلك قوله تعالى : (وَلَا تُصَلِّبْنَكُمْ فِي جَنْدُوعِ النَّخْلِ) سورة طه : ٧١ يريد عليها ، وقال تعالى (الْأَشْجَبُ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضُ) سورة الطك : ١٦ قال أهل التأويل العالمون بلغة العرب يريد فوقها ثم قال : وقوله : ( عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) سورة طه : ٥ فإنما معناه عند أهل

== وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان (باب الاسراء برسول الله صلى الله عليه

وسلم . . .) رقم ١٦٢٢ هـ ١٦٦٣ ١٦٤ (١/١٤٥-١٥١) .

(١) رواه مسلم فى كتاب المساجد (باب تحريم الكلام فى الصلاة) رقم : ٥٢٧ .

• (١/٣٨١-٣٨٢)

وأبو داود فى كتاب الصلاة (باب تشعيت العاطس فى الصلاة) رقم الحديث

٩٣٠ (١/٢٤٤-٢٤٥) . وأحمد فى المسند (٢/٩١) (٣/٤٥١) .

• (٤/٢٢٢ هـ ٣٨٨ هـ ٣٨٩)

والحديث عروى عن معاوية بن الحكم السلمي ولفظه "كانت لى جارية ترعى غنما لى قبل أحد والجوانية (موضع بقرب أحد) فأطلعت ذات يوم فسلذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بنى آدم آسف كما يأسفون لكنى صككتها صكة فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعظم ذلك علىى قلت يا رسول الله أفلا أعتقها ؟ قال : " اثنتى بها " فأتيتها بها ، فقال لها "أين الله ؟" قالت فى السماء قال : " من أنا " قالت أنت رسول الله قسأل : أعتقها فإنها مؤمنة " .

السنة على غير الاستيلاء والقهر والغلبة والملك الذى ظنته المعتزلة<sup>(١)</sup> .

وكذلك نجد الإمام أبى القاسم عبد الله بن خلف المقرئ الأندلسي يقول فى هذه الصفة فى كتاب (الاهتداء لأهل الحق والاقتداء) فبعد أن ذكر حديث النزول<sup>(٢)</sup> قال : " فى هذا الحديث دليل على أن الله تعالى فوق السماء على العرش فوق سبع سموات من غير معاسة ولا تكيف كما قال أهل العلم ثم استدل بالآيات التى فى هذا الباب والتى سبق ذكرها . (٣)

أما الإمام ابن بطال فيذكر اختلاف الناس فى تفسير هذه الصفة فيقول : " اختلف الناس فى الاستواء المذكور هنا فقالت المعتزلة معناه الاستيلاء بالقهر والغلبة واحتجوا بقول الشاعر .

قد استوى بشر على العراق : : من غير سيف ولا دم مهراق<sup>(٤)</sup>

(١) انظر اجتماع الجيوش الاسلامية (١١٣-١١٤) وأدلة اللغة هذه هى نفسها

التي استدل بها الإمام ابن عبد البر .

(٢) سبق تخريجه .

(٣) اجتماع الجيوش الاسلامية (٨٨-٨٩) .

(٤) هذا البيت لا يعرف قائله قال شيخ الإسلام فى مجموع الفتاوى (١٤٦/٥) :

السابع : أنه لم يثبت أن لفظ استوى فى اللغة بمعنى استولى إن الذين قالوا ذلك عمدتهم البيت المشهور قد استوى الخ .

ولم يثبت نقل صحيح أنه شعر عربى وكان غير واحد من أئمة اللغة أنكسروه وقالوا إنه بيت مصنوع لا يعرف فى اللغة وقد علم أنه لو احتج بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحتاج إلى صحته فكيف ببيت من الشعراء لا يعرف إسنادهم ؟ وقد طعن فيه أئمة اللغة وذكر عن الخليل ذكره أبو

قال : وهذا فاسد لأنه لم يزل قاهرا غالبا مستوليا وقوله : " ثم استيسوى " يقتضى افتتاح هذا الوصف بعد أن لم يكن ولازم تأويلهم أنه كان مغالبا فيستوى فاستولى عليه بقهر من غالبه وهذا منتف عن الله سبحانه قال : وقالت المجسمة : معناه (١) الاستقرار وهو فاسد لأن الاستقرار من صفات الأجسام ويلزم منه الحلول والتناهي وهو محال في حق الله تعالى ولائق بالمخلوقات .

قال : وأما تفسير استوى : علا فهو صحيح وهو المذهب الحق (٢) وإذا كان مستويا على عرشه بائنا من خلقه فإنه معهم بعلمه وتأيدته ونصرته كما دل على ذلك القرآن والسنة في مثل قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ) سورة النحل : ١٢٨ وقوله : (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُحْسِنِينَ) سورة العنكبوت : ٦٩ أى بتأييده ونصرته يقول أبو عمرو الداني : " يعني يحفظهم وينصرهم ويؤيدهم لا أن ذاته معهم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا " (٣) وقوله تعالى : (مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ) المجادلة : ٧ أى بعلمه وقد نقلنا الإجماع على ذلك كما أورده ابن عبد البر ويقول ابن أبي زياد القيرواني : " وأنه في كل مكان بعلمه " (٤) ويقول أبو بكر بن وهب : " وهو في كل مكان من الأمكنة المخلوقة بعلمه لا بذاته " (٥)

== المظفر السمعاني في كتاب (الإقصاد) قال : سئل الخليل هل وجدت فسي اللغة استوى بمعنى استولى فقال : هذا ما لا تعرفه العرب ولا هو جائز فسي لفتحها .

- (١) المجسمة أو الجسمية يقول التهانوي في تعريفهم " هم فرقة يقولون : إن الله جسم حقيقة ففيل هو مركب من لحم ودم كمقاتل بن سليمان وغيره وقيل : هو نور يتلأل كالسبيكة البيضاء وطوله سبعة أشبار من شبر نفسه ومنهم من يبالغ ويقول : أنه على صورة إنسان والكرامية قالوا : هو جسم أى موجود وقال قوم منهم : أى قائم بنفسه " انظر كشف اصطلاحات الفنون (٢/ ٣٦١) .
- (٢) انظر شرح ابن بطلال الجزء الرابع (ل : ٣٤٩ ب) .
- (٣) الرسالة الوافية (ل / ٢ ب) (٤) الرسالة الفقهية (ص ٧٦) .
- (٥) اجتماع الجيوش الإسلامية (١١٣) .

وكذلك قالوا في سائر الصفات كـ"المجيء" والنزول كما يلخص ذلك الإمام ابن عبد البر بقوله: "وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: ينزل ربنا إلى السماء الدنيا" (١) عند السلف مثل قول الله عز وجل (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ) الأعراف ١٤٣ ومثل قوله (وَجَاءَ رِبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا) سورة الفجر: ٢٢ كلهم يقول ينسزل ويتجلى ويجيء بلا كيف، لا يقولون كيف يجيء؟ وكيف يتجلى؟ وكيف ينزل؟ ولا من أين جاء؟ ولا من أين تسجلى؟ ومن أين ينزل؟ لأنه ليس كمثله شيء من خلقه وتعالى الله عن الأشياء ولا شريك له" (٢)

فكانوا يثبتون هذه الصفات كلها لورود النص بها مع التنزيه له سبحانه عن مشابهة المخلوقين لقوله (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) (الشورى: ١١)، وهذا كما يقول أبو عمرو الداني - (دين الأئمة وقول أهل السنة في هذه الصفات أن تمر كما جاءت من غير تكليف ولا تحديد فمن تجاوز المروي فيها وكيف شيئاً منها ومثلها بشيء مسيئ جوارحنا وأكتفينا فقد ضل واعتدى وابتدع في الدين ما ليس منه وفرق إجماع المسلمين وفارق أئمة الدين" (٣)

(١) سبق تخريجه .

(٢) التمهيد (١٥٣/٧) .

(٣) الرسالة الوافية (ل: ٤٣) يقول الإمام الشوكاني رحمه الله في رسالته (التحفة في مذاهب السلف) ضمن المجموعه المنيرية (٩٤/٢) فالسلامه والتجاه في إقرار ذلك على الظاهر والإذعان بأن الاستواء والكون على ما نطق به الكتاب والسنة من دون تكليف ولا تكليف ولا قيل ولا قال ولا قصور في شيء من المقال فمن جاوز هذا المقدار بإفراط أو تفريط فهو غير مقتد بالسلف". وقد طبعت هذه الرسالة دار الصحابة للتراث بتحقيق سيد عاصم على وفي هذه الطبعة انظر (ص ٢٧) .



قولهم في القرآن الكريم:-

القرآن الكريم هو كلام الله المنزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم المتعبد بثلاثه المعجز بكل حرف منه ، منه بدأ سبحانه وإليه يعود ليس بخالق ولا مخلوق هذا هو قول أهل السنة والجماعة وقد عبر عنه الامام ابن أبي زيد القيرواني بقوله " وأن القرآن كلام الله ليس بمخلوق فيبيد ولا صفة لمخلوق فينفد " (١) ويرى الإمام ابن عبد البر أن القرآن كلام الله وما فيه حق من عند الله يجب الإيمان بجميعه واستعمال محكمه (٢) وليس بمخلوق ومن يقول بخلقه فهو مبتدع ومخالف للسنة ويرى أن الجدال والمراء في القرآن لا يجوز وهو يشير بذلك إلى الحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مراء في القرآن كفر " (٣) وأما أبو عمرو الداني فيتوسع في بيان هذه المسألة

(١) رسالة ابن أبي زيد (ص ٧٧) .

(٢) جامع بيان العلم وفضله (١/ ١٠-١١) .

(٣) أخرجه أحمد (٢/ ٢٨٦ ، ٣٠٠ ، ٤٢٤ ، ٤٧٥ ، ٥٠٣ ، ٥٢٨) وأبو

داود في السنة (باب النهي عن الجدال في القرآن) رقم: ٤٦٠٣ (٤/ ١٩٩)

وسنده حسن وصححه الحاكم (٢/ ٢٢٣) . ووافقه الذهبي .

وآختلفوا في تأويل الحديث فقيل : معنى المراء الشك وقيل هو الجدل المشكك وذلك أنه إذا جادل فيه أداه إلى ما يرتاب في الآي المتشابهة منه فيؤديه ذلك إلى الجحود فسماه كفرا وتأوله بعضهم على المراء في قراءته وهو أن ينكر بعض القراءات المروية فتوعدهم بالكفر لينتبهوا عن المراء فيها والتكذيب بها إذ كلها قرآن يجب الإيمان بها ويشهد بهذا التفسير حديث آخر رواه أحمد (٤/ ١٧٠) أن رجلين اختلفا في آية من القرآن

وتقرير مذ هب أهل السنة فيبين أن قول أهل السنة في كلام الله أنه صفة لذاته  
 "لا يزال موصوفاً به" لقوله تعالى : (يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ) (الفتح : ١٥) وقوله  
 سبحانه (وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَسْتَعْصِفُونَ كَلَامَ اللَّهِ) (سورة البقرة : ٢٥) وقوله عز وجل  
 (إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَكَلَامِي) (الأعراف : ١٤٤) والذين سمعوا  
 كلامه تعالى كجبريل وموسى ومحمد عليهم السلام إنما سمعوه منه بلا واسطة  
 ولا توهمان فهو القائل لموسى عليه السلام : (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ  
 الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) (طه : ١٤) وكذلك قال الله تعالى : (وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا)  
 (النساء : ٢٥٣) فاكد الفعل بالمصدر الذي يزيل المجاز ويوجب الحقيقة (١) .

والقرآن كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق لقوله تعالى : (قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ)  
 الزمر : ٢٨ قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله تعالى (غَيْرَ ذِي عِوَجٍ)  
 (٢)

== فقال تلقيتها عن رسول الله وقال الآخر تلقيتها عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم فسألا النبي فقال : "لا تماروا في القرآن فإن مرأء فيه كفر" .

(١) الرسالة الواخية (ل : ٤ب) وانظر كتاب الجامع لابن أبي زيد (ص ١٠٧) ويقول  
 ابن القيم حول هذا المعنى عند ذكره لهذه الآية : "وهذا يدل على أن  
 التكليم الذي حصل له أخص من مطلق الوحي ثم أكد بالمصدر الحقيقي الذي  
 هو مصدر "كلم" وهو "التكليم" رفعاً لما يتوهمه المعطلة والجهمية والمعتزلة  
 وغيرهم من أنه إلهام أو إشارة أو تعريف للمعنى النفسى بشيء غير التكليم  
 فاكد بالمصدر المفيد تحقيق النسبة ورفع توهم المجاز" .

انظر تهذيب مدارج السالكين (ص ٤٥) .

(٢) سبقت ترجمته .

غير مخلوق وهو قول ابن عيينه <sup>(١)</sup> وعمر بن دينار (ت ١٢٦ هـ) <sup>(٢)</sup> وغيرهم من الصحابة والتابعين .

وعقد الإمام ابن أبي زمنين في كتابه (أصول السنة) باباً في الإيمان بأن القرآن كلام الله بين فيه أن مذهب أهل السنة في القرآن أنه "كلام الله وتنزيله منه تبارك وتعالى بدأ وإليه يعود" وينقل بسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "إنكم لن ترجعوا إلى الله بشيء أحب إليه من شيء خرج منه يعني القرآن" <sup>(٣)</sup> وينقل أيضاً بسنده عن عباد <sup>(٤)</sup> .

(١) مرت ترجمته .

(٢) هو عمرو بن دينار الجعفي مولاهم المكي الإمام الحافظ شيخ الحرم ، كان من أوعية العلم وأئمة الاجتهاد وكان رحمه الله من أئمة أهل زمانه توفي سنة ١٢٦ هـ .

مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٦/٣٢٨-٣٢٩) رقم : ٢٥٤٤ الجرح والتعديل (٦/٢٣١) رقم : ١٢٨٠ سير أعلام النبلاء (٢/٣٠٠-٣٠٧) رقم : ١٤٤ ، تهذيب التهذيب (٨/٢٨-٣٠) رقم : ٤٥ .

(٣) الرسالة الوافية (ل : ٤ ب) والحديث أخرجه الترمذي من طريق إسحاق بن منصور عن عبد الرحمن بن مهدي عن معاوية بن العلاء بن الحارث عن زيد بن أرقط عن جبير بن نفير ورجاله ثقات رقم الحديث : ٢٩١٢ .

(٤) لعنه عباد بن عباد بن حبيب ابن الأمير المهلب بن أبي صفرة الأزدي ، العتكي المحدث للمتوفى سنة ١٨١ هـ ، أو عباد بن العوام بن عمر بن عبد الله بن المنذر الإمام المحدث الصدوق المتوفى سنة بضع وثمانين ومائة وكلاهما مترجم له في السير أعلام النبلاء (٨/٢٩٤-٢٩٦) رقم : ٧٢٢ و (٨/٥١١-٥١٢) رقم : ١٣٤ .

أنه قال : " كل من أدركت من المشايخ مالك بن أنس وسفيان بن عيينة <sup>(١)</sup> وفضيل بن عياض <sup>(٢)</sup> وعيسى ابن يونس <sup>(٣)</sup> وعبد الله بن المبارك <sup>(٤)</sup> ووكيع بن الجراح <sup>(٥)</sup> وغيرهم من أدركت من فقهاء الأمصار مكة والمدينة والعراق والشام ومصر كلهم يقولون : القرآن كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق " ولذا كان العلماء لا يسمحون ان يكتفى الرجل بقول القرآن كلام الله " حتى يقول ليس بخالق ولا مخلوق " <sup>(٦)</sup> يقول ابن وضاح <sup>(٧)</sup> . ولا يسمع أحدا أن يقول : كلام الله " حتى يقول : ليس بخالق ولا مخلوق ولا ينفقه علم حتى يعلم ويوقن أن القرآن كلام الله ليس بخالق ولا مخلوق منه عز وجل بدأ واليه يعود <sup>(٨)</sup>

- 
- (١) سبقت ترجمته . (٢) سبقت ترجمته .
- (٣) هو عيسى ابن يونس بن أبي اسحاق السبيعي الكوفي الإمام القدوة الحافظ الحجة ، كان واسع العلم كثير الرحلة وافر الجلالة ، توفي سنة ١٨٧ . مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٤٠٦/٦) رقم : ٢٧٩٨ تاريخ بغداد (١١/١٥٦-١٥٦) رقم : ٥٨٤٧ سير أعلام النبلاء (٨/٤٨٩-٤٩٤) رقم : ١٣ . تهذيب التهذيب (٨/٢٣٧-٢٤٠) رقم : ٤٣٩ .
- (٤) مرت ترجمته .
- (٥) هو أبو سفيان وكيع بن الجراح بن مليح التميمي أحد الأئمة الأعلام في الحديث وصنف فيه مصنفات كثيرة أراد الرشيد أن يولييه قضاء الكوفة فامتنع لشدة ورعه ، توفي سنة ١٩٧ وكانت ولادته سنة ١٢٩ . مصادر ترجمته : التاريخ الكبير (٨/١٧٩) رقم : ٢٦١٨ الجرح والتعديل (١/٢٣٢-٢١٩) . حلية الأولياء (٨/٣٦٨-٣٨٠) رقم : ٤٣٧ تاريخ بغداد (١٣/٤٦٦-٤٨١) رقم : ٧٣٣٢ سير أعلام النبلاء (٩/١٤٠-١٦٨) رقم : ٤٨ .
- (٦) أصول السنة (ل : ١٣٠) وانظر الرسالة الوافية (ل : ١٥) .
- (٧) مرت ترجمته .
- (٨) أصول السنة لابن أبي زمنين (ل : ١٣) .

قولهم في رؤية الله تعالى :-

مذهب أهل السنة كما سبق بيانه أن الله يرى في الآخرة وهذا المذهب مبني على الأدلة الصحيحة والصريحة في ذلك وقد تناول علماء السنة المغاربة هذه المسألة في مصنفاتهم وبينوا عقيدتهم فيها لأنها تدخل ضمن مسائل العقيدة التي لا يسع المسلم جهلها فكلهم يؤكد " أن الله سبحانه وتعالى يراه أولياؤه في المعاد بأبصار وجوههم لا يضاعون في رؤيته كما قال الله تعالى في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم " (١)

وأما ما يحتج به القائلون بنفي الرؤية من قوله تعالى : ( لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ) (الأنعام : ١٠٣) فلا تقوم به الحجة لأن الإدراك هنا بمعنى الإحاطة أي أن الأبصار لا تحيط به وهو يحيط بها كما قال تعالى في قصة موسى عليه السلام ( إِنَّا لَمَدْرِكُونَ ) (سورة الشعراء : ٦١) بعد قوله تعالى : ( فَلَمَّا تَسَارَا الْجَمْعَانِ ) سورة الشعراء : ٦١ وفي قصة فرعون ( حَتَّى إِذَا أَذْرَكَ الْفِرْقُ ) (سورة يونس : ٩٠) يقول أبو عمرو الداني : " فالإدراك في هاتين الآيتين الإحاطة لا الرؤية فكذلك في الآية المتقدمة سواء " (٢)

وقد اتفاه الإمام ابن عبد البر في جمع الأدلة على رؤية الله في الآخرة من القرآن والسنة فمن القرآن الكريم قوله تعالى : ( قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ . وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ) (سورة الاعراف : ٤٣) سيأتي الحديث عن وجه الدليل من هذه الآية حين أتناول الرد على منكري الرؤية.

---

(١) الجامع لابن أبي زيد القيرواني (ص ١٠٩) جامع بيان العلم لابن عبد البر

(٢/١٦٩) الرسالة الوافية لأبي عمرو الداني (ل : هـ) .

(٢) الرسالة الوافية (ل : ٢٦) .

واستدل بقوله تعالى : ( وَجُوهٌ يُؤْمِنُ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ) (سورة القيامة

٧٥) وقوله تعالى : ( كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُومُونَ ) (سورة المطففين : ١٥)

ووجه الدلالة من هذه الآية أن الله عز وجل جعل الروية لأوليائه المؤمنين يوم القيامة وحجبها عن أعدائه وإنما يحتجب عن أعدائه المكذنين ويتجلى لأوليائه المؤمنين ( ١ ) وهذا الاستدلال يعرف في أصول الفقه بالاستدلال بمفهوم المخالفة وهو أن يثبت للمسكوت عنه نقيض حكم المنطوق به وقد استدل بهذا الاستدلال غير واحد من العلماء فقد قال مالك رحمه الله " لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى يروه ) ، وقال الإمام الشافعي عن هذا الدليل أيضا " لما حجب قوما بالسخط دل على أن قوما يرونه بالرضا " ( ٢ ) .

واستدل بقوله أيضا ( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ) (سورة يونس : ٢٦)

وتناول الإمام ابن بطال هذه المسألة في شرحه على صحيح البخاري وبين قول أهل السنة فيها فقال " ذهب أهل السنة وجمهور الأئمة إلى جواز رؤية الله في الآخرة ومنعها الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة " ( ٣ ) .

ثم عمد إلى تفنيده أدلة المانعين التي تمسكوا بها في منع الرؤية دليلا

دليلا وسأذكر ذلك في فصل الردود .

كلام في الإيمان :-

بينت فيما سبق من البحث أن مذهب أهل السنة في الإيمان أنه قول وعمل

يزيد وينقص وذلك بناء على الآيات والأحاديث الواردة في هذا الشأن وقد قرر

( ١ ) التمهيد ( ٧ / ١٥٤ ) .

( ٢ ) انظر أقوالهما في الانتقاء ( ٧٩ - ٨٢ ) تفسير الطبري ( ١٩ / ٢٦١ ) .

( ٣ ) انظر الفتح ( ١٣ / ٤٢٦ ) .

علماء السنة المغاربة هذا المذهب في مصنفاتهم وصرحوا به حيث يقول الامام ابن  
أبي زيد القيرواني يعرف الإيمان انه قول باللسان واخلاص بالقلب وعمل بالجوارح  
يزيد بزيادة الأعمال وينقص بنقصها فيكون فيها النقص وبها الزيادة  
الإيمان إلا بالعمل" (١) .

وهذا التعريف من ابن أبي زيد للإيمان لا يخرج عن مفهوم القرآن والسنة  
كما بينت من قبل وفيه رد على المرجئة الذين لا يدخلون الأعمال في معنى الإيمان (٢)  
وهو قول مخالف للآيات والأحاديث الصريحة في ذلك .

ويعرف ابن أبي زمنين الإيمان بقوله: "إن الإيمان إخلاص بالقلوب  
وشهادة بالألسنة وعمل بالجوارح على نية حسنة وإصابة السنة" (٣) وهذان القيودان  
الأخيران لابد منهما قبول الأعمال فلا تكفي النية الحسنة وحدها إذا لم يصب صاحبها  
السنة وأيضا فلا تكفي موافقة السنة وحدها إذا لم تكن مقرونة بنية خالصة فلا بد من  
اجتماع النية الحسنة مع إصابة السنة في قبول الأعمال وفي ذلك يقول الإمام ابن أبي زيد  
القيرواني : "ولا قول وعمل إلا بنية ولا قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة" (٤) .

(١) رسالة ابن أبي زيد (٧٩) .

(٢) المخالفون لأهل السنة في الإيمان هم :-

١- الجهمية: يقولون إنه مجرد معرفة القلب .

٢- الكرامية: إنه قول اللسان .

٣- الأشاعرة إنه التصديق .

٤- مرجئة السنة: إنه التصديق والإقرار .

٥- المعتزلة والخوارج: الاعتقاد والنطق والعمل . والفرق بينهما في التسمية  
فقط، فالمفرط في الأعمال عند المعتزلة في منزلة بين المنزلين بين  
الكفر والإيمان، وأما عند الخوارج فهو كافر، وهو عند الفريفيين مخلد  
في النار في الآخرة .

راجع ص (١٥١ - ١٥٣) حول الفرق بين أهل السنة والمعتزلة .

(٤) الرسالة الفقهية ص (٧٩) .

(٣) أصول السنة (ل: ب٢) .

وسئل الإمام الفضيل بن عياض<sup>(١)</sup> عن قوله تعالى : (لِيَلْبِزَكُمْ آيَاتُكُمُ الْحَسَنُ عَمَلًا) (سورة الملك : ٢) قال : أخلصه وأصوبه ف قيل له يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه ؟ فقال : إن العمل إذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل وإذا كان خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا والخالص أن يكون لله والصواب أن يكون على السنة<sup>(٢)</sup> . وهو قول سعيد بن جبير (ت ٩٥ هـ)<sup>(٣)</sup> كما نقله الإمام ابن تيمية<sup>(٤)</sup> حيث يقول : " لا يقبل قول إلا بعمل ، ولا يقبل قول وعمل إلا بنية : ولا يقبل قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة"<sup>(٥)</sup> وشرح الإمام أبو عمرو الداني هذا التعريف ووضح معانيه بقوله : " فالقول : الشهادة لله سبحانه بعائته م . (بأسدائه وصفاته وغير ذلك) والإقرار بملائكته وكتبه ورسله وجميع ما جاء من عنده والعمل : أداء الفرائض التي فرضها واجتناب المحارم التي حرمها "<sup>(٦)</sup> وهذا التعريف للإيمان هو الذي كسان عليه سلف الأمة وخيارها يقول الإمام ابن عبد البر : " أجمع أهل الفقه على أن الإيمان

هو الاعتقاد بالرب واليوم الآخر والرسالة والنبوة والكتب والرسل

(١) مرت ترجمته .

(٢) انظر كتاب الاستقامة (٢/ ٣٠٨-٣٠٩) .

(٣) هو أبو عبد الله سعيد بن جبير الأسدي الكوفي أخذ عن عبد الله بن عباس

وعبد الله بن عمر وكان من أكثر الناس علما وهو من أوائل من فسر القرآن قتله الحجاج سنة ٩٥ .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة (٢٢٧-٢٢٨) عليه الأولياء (٤/ ٣٣-٣١٠)

رقم : ٢٧٥ تهذيب الأسماء واللغات (٤/ ٢١٦-٢١٧) سير أعلام النبلاء

(٤/ ٣٢١-٣٤٣) رقم : ١٦ تهذيب التهذيب (٤/ ١١-١٤) رقم : ١٤

(٤) مرت ترجمته . (٥) الاستقامة (٢/ ٣٠٩) .

(٦) الرسالة الوافية (ل : ١٦) .



قول وامل ولا عمل إلا بنية والطاعات عند هم كلها إيمان" (١) ويوضح هذا الكلام أكثر في موضع آخر فيقول: "أما سائر الفقهاء من أهل الرأي (٢) والآثار بالحجاز والعراق والشام ومصر منهم مالك بن أنس والليث بن سعد (٣) وسفيان الثوري والأوزاعي والشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وأبو عبيد القاسم بن سلام (٤) وداود بن علي (٥) وأبو جعفر الطبري ومن سلك سبيلهم فقالوا: الإيمان قول وعمل: قول

(١) انظر التمهيد (٢٣٨/٩) الكافي (١٥٣/١).

(٢) المقصود بأهل الرأي أهل الفقه.

(٣) هو أبو الحارث الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي كان محدثاً وفقهياً بارزاً ولكن أتباع مدرسته لم يستطيعوا أن يقوموا بواجبهم كاملاً فيحفظوا مذهبه توفي سنة ١٧٥ وكانت ولادته سنة ٩٤.

مصادر ترجمته: التاريخ الكبير (٢٤٦-٢٤٧/٧) رقم: ١٠٥٣. وفيات الأعيان (١٢٧-١٣٢/٤) رقم: ٥٤٩ السير (١٣٦-١٦٣/٨) رقم: ١٢ تهذيب

التهذيب (٤٥٩-٤٦٥) رقم: ٨٣٢.

(٤) هو أبو عبيد القاسم بن سلام اشتغل بالحدِيث والفقه والأدب وكان زاهداً دينياً ومذهبه حسن له تصانيف كثيرة في فنون العلم المختلفة توفي سنة ٢٢٤.

مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٤٠٣-٤١٦) رقم: ٦٨٦٨ سير أعلام النبلاء (٤٩٠-٥٠٩) رقم: ١٦٤ طبقات الشافعية الكبرى (١٥٣-١٥٦) رقم: ٣٦ البداية والنهاية (٢٩١-٢٩٢).

(٥) هو أبو سليمان داود بن علي بن خلف الأصبهاني الظاهري مؤسس المذهب الظاهري وهو مذهب فقهي يعتمد على ظاهر الكتاب والسنة فقط كان معلماً مرموق المكانة وكان موضع احترام وتقدير لتواضعه ووروعه وكان لمذهبه انتشار واسع في مرحلة من مراحل التاريخ توفي سنة ٢٧٠ وكانت ولادته سنة ٢٠٠.

مصادر ترجمته: تاريخ بغداد (٣٦٩-٣٧٥) رقم: ٤٤٧٣ وفيات الأعيان

باللسان وهو الإقرار، واعتقاد بالقلب وعمل بالجوارح مع الإخلاص بالنية الصادقة  
قالوا : وكل ما يطلع الله عز وجل به من فريضة ونافذة فهو من الإيمان <sup>(١)</sup> وقد نقل الامام  
ابن عبد البر أدلة علماء السلف على قولهم ما ذكرناه عند الحديث عن آراء الإمام  
مالك العقدي .

وميزاة الإيمان ونقصانه يتفاضل المؤمنون فيما بينهم لأن الإيمان كما يقول  
ابن أبي زمنين : " درجات ومنازل يتم ويزيد وينقص ولولا ذلك لستوى الناس فيه  
ولم يكن للسابق فضل على المسبوق " <sup>(٢)</sup> وهذا لا يعقل إن كيف يكون إيمان مثل أبي  
بكر أو عمر أو عثمان أو علي أو غيرهم من الصحابة رضي الله عنهم كإيمان عامة الناس  
وهم أول من آمن بالرسول صلى الله عليه وسلم وآزره في محنته وجاهد معه وأبلى  
بلاء حسنا في سبيل الله ثم يأتي من السابقة له في الإسلام ولا جهاد له فيقول  
إيماني كإيمان هؤلاء والله تعالى ميز بعضهم من بعض وفضل بعضهم على بعض  
فقال سبحانه : (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ  
دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا )  
سورة النساء : ٩٥ وقال تعالى : (لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ تَبَلٍ الْفَتْحِ وَقَاتِلٍ أُولَئِكَ

== (٢/ ٢٥٥-٢٥٧) رقم : (٢٢٣) سير أعلام النبلاء (١٣/ ٩٧-١٠٨) رقم : ٥٥

البداية والنهاية (١١/ ٤٧-٤٨) طبقات الشافعية الكبرى (٢/ ٢٨٤-٢٨٧)

رقم : ٦٦ لسان الميزان (٢/ ٤٢٢-٤٢٤) رقم : ١٨٤٢

(١) التمهيد (٩/ ٢٤٩) .

(٢) أصول السنة (ل : ١٣) .

أَعْظَمُ دَرَجَةٍ مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَاتِلُوا وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَى ( سورة الحديد : ١٥ ) . وَقَالَ أَيْضاً فِي أَصْنَافِ الْمُؤْمِنِينَ ( فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْ بَارَأَ اللَّهُ ) سورة فاطر : ٣٣ فهو إلهاء ليسوا على درجة واحدة من الإيمان . ( ١ ) .

وفي هذا الموضع يورد لنا الامام أبو عمرو الداني جملة من الأبحاث والاحاديث وأقوال السلف في زيادة الايمان ونقصانه وقد سبق ذكر جملة منها فسي موضعه من هذا البحث ( ٢ ) وكذا الإمام ابن بطال في شرحه على صحيح البخاري استدل بالآيات الكثيرة في زيادة الإيمان ونقصانه ثم قال : فإن قيل : إن الإيمان في اللغة التصديق فالجواب أن التصديق يُكْمَلُ بالطاعات كلها فمتى ازداد المؤمن من أعمال البر كان إيمانه أكمل ونقصانها ينقص فمتى نقصت أعماله نقص كمال الإيمان ومتى زادت زادت . ( ٣ )

#### مسألة الاستثناء في الإيمان :- =====

وهنا ترد علينا مسألة الاستثناء في الإيمان وهي المسألة التي كانت مثار جدال عتيف بالمغرب وتكونت حولها فرقتان :

( ١ ) السحنونية نسبة إلى محمد بن سحنون . ( ٤ )

- ( ١ ) قال العلماء : الإيمان ثلاث درجات إيمان السابقين المقربين وهو ما أتى فيه بالواجبات والمستحبات من فعل وترك وإيمان المقتصد بين أصحاب اليمين وهو ما ترك صاحبه بعض الواجبات أو فعل فيه بعض المحظورات وإيمان الظالمين وهو من أقر بأهل الإيمان ولم يفعل المأمورات ويجتنب المحظورات انظر مجموعه الرسائل والمسائل ( ٣٤١/١ )
- ( ٢ ) راجع من ١٥٠ - ١٥١ ( ٣ ) انظر شرح ابن بطال على البخاري الجزء الأول ( ل ٨ / ٩ ) ( ٤ ) سبقت ترجمته .

- ( ٢ ) والعبد وسية نسبة الى محمد بن عبد وس ( ت ٢٦٠ هـ )<sup>(١)</sup> ويسمهم خصومهم من أتباع محمد بن سحنون الشكوكية وألفت حولها عدة مؤلفات في ذلك العهد ، وهذان الفريقان هما اللذان قام الصراع بينهما حول هذه المسألة .
- وكان هناك فريق ثالث يرفع الخوض في هذا الموضوع ويمثله أبو الحسن علي بن محمد بن علي الدباغ ( ت ٣٥٩ هـ )<sup>(٢)</sup> ويحتج على ذلك بقوله " إذا وقفنا بين يدي الله لسم يسألنا عن هذه المسألة إن كنتم عقلاء اسكتوا عنها " وكان يقول أيضا : " مالنا والكلام في شيء إن أصبنا فيه لم نؤجروا " <sup>(٣)</sup> " وأخطأنا " <sup>(٤)</sup> " وهذا الفريق لم يكن طرفا في الصراع .
- وملخص هذا الخلاف حول هذه المسألة أن محمد بن سحنون كان يقول : " أنا مؤمن بالله ويسمى الذي يستثني ويقول : " أنا مؤمن إن شاء الله " بالشكوكية وهم أتباع محمد بن عبد وس وكان يقول : " المرء يعلم اعتقاده فكيف يعلم أنه يعتقده الإيمان ثم يشك فيه ؟ " <sup>(٥)</sup> والذي ذهب إليه محمد بن سحنون هو الذي يستفاد من قول مالك من قبل ، حيث كان يقول لمن سأله : " أتؤمن إن شاء الله ؟ " فيقول

( ١ ) هو الإمام محمد بن إبراهيم بن عبد وس أصله من العجم من كبار أصحاب سحنون كان ثقة إماما في القنقة ، صالحا زاهدا ، توفي سنة ٢٦٠ وكنان مولده سنة ٢٠٢ .

مصادر ترجمته : رياض النفوس ( ١ / ٤٥٩ - ٤٦١ ) رقم : ١٤٨ معالم الإيمان ( ٢ / ١٣٧ - ١٤٤ ) رقم : ١١٧ ترتيب المدارك ( ٢ / ١١٩ - ١٢٤ ) الديباج المذهب ( ٢ / ١٧٤ - ١٧٥ ) رقم : ١٤ .

( ٢ ) هو أبو الحسن علي بن محمد بن مسرور الدباغ كان من أهل العلم والورع والتعبد والصيانة ثقة حسن التقيد سمع من محمد بن بسطام وعمر بن يوسف وغيرهما وعنه أبو الحسن الفارسي ومكر بن يوسف وغيرهما توفي سنة ٣٥٩ وكانت ولادته سنة ٢٧١ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٢ / ٥٢٥ - ٥٢٨ ) معالم الإيمان ( ٣ / ٧٥ - ٧٨ ) رقم : ٢١٦ شجرة النور الزكية ( ١ / ٩٤ ) رقم : ٢١٧ .

( ٣ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٥٢٧ - ٥٢٨ ) .

( ٤ ) المدارك ( ٣ / ١١٥ )

مالك : قل مؤمن ولا تخلط معها غيرها <sup>(١)</sup> وهو قول سحنون أيضا <sup>(٢)</sup> .

ولكن قول محمد بن عبدوس لم يكن من الشك في شيء ، وإنما كل ما في الأمر أنه يجهل المعاقبة كما يوضح هو ذلك بقوله " أدبنا مؤمن عند الله في وقتي هذا ولا أدري ما يهتم لي به " وقد أحسن الإمام القاضي عياض التوفيق بين الفريقين حين قال " والمسألة قد كثر الخوض فيها وكلام الأئمة عليها . والحقيقة فيها أنه خلاف في الفاظ لا حقيقة ، فمن التفت إلى مغيب الحال والخاتمة وما سبق به القدر قال بالاستثناء ، ومن التفت إلى حال نفسه وصحة معتقده في وقعه لم يقل به " <sup>(٣)</sup> .

وقد أخذت هذه المسألة بعدا آخر حيث كانت حقا خصبا لعدد من المؤلفات ، ينتصر فيها أصحابها لمذهبهم ، فقد ألف الإمام محمد بن سحنون رأس

(١) انظر الجامع لابن أبي زيد ( ص ١٢٢ ) .

(٢) نفس المصدر ( ص ١٢٢ ) .

(٣) ترتيب المدارك ( ١١٦/٢ )

حول الاستثناء في الإيمان :

هذه القضية أثارت الرأي في المشرق قبل المغرب . وكان مركزها الكوفة والبصرة .

فالذين يذهبون إلى القول بالاستثناء يستدلون بقول ابن مسعود ، وتلاميذه عطاء بن قيس ( ت ٦٨ ) وإبراهيم التيمي ( ت ٩٦ ) ، ويقول ابن سيرين ( ت ١١٠ ) وسفيان الثوري ( ت ١٦١ ) .  
أما الأوزاعي فكان يجوز المقاتلين .

وأحمد بن حنبل كان يقول بالاستثناء كما ذكرت في ثنايا البحث وكان الامام الاشعري يقول بالاستثناء كما هو حال مجموع الشافعية وكذلك الحال بالنسبة للبخاري الذي يؤكد على ان الاستثناء في الإيمان لا يعني بحال من الأحوال الشك فيه . ولكن يعني التواضع والذل لله تعالى ، وتسليم حقيقة الأمر إليه سبحانه فهو الذي يعلم حقيقة الإيمان ، وكذلك يعني جهل الإنسان بنهايته التي يموت عليها ( الإحياء ١/٢٢٠٢٥ ) .  
المعتزلة ينفون الاستثناء ، وكذلك المازندية .  
أما المالكية فقد رأوا أيضا اختلافهم فلا داعي لاعادة ذكره هنا ،

المدرسة السحنونية . ( كتاب الإيمان والرد على أهل الشرك ) يرد فيه على محمد بن عبدوس . ( ١ )

واتبعه فقيه آخر، هو عبد الله بن غافق التونسي ( ت ٢٧٥ ) ( ٢ ) فوضع رسالة في الإيمان ( كان لها صدى كبير في تونس آنذاك ) ( ٣ ) ويضع فقيه آخر هو يحيى بن عمر ( ٤ ) رسالة أخرى حول هذه المسألة سَمَّاها ( الرد على الشكوكية ) ينتصر فيها لمحمد بن سحنون ، ويتبعه الفقيه محمد بن عبد الله البجلي ( ٥ ) فيصنف كتاب ( الرد على الشكوكية )، ينتصر فيه هو الآخر لمحمد بن سحنون ( ٦ ) .

وكان يحيى بن عون يذهب إلى قول سحنون في كتابه الحجة، ويتهم الشكوكية بأنهم غير متيقنين من إيمانهم لأنهم يقولون : نرجو أن نكون مؤمنين ، وأنحن مؤمنون إن شاء الله ، ويزرعون الشك في الضعفاء حين يقولون لهم : هل أنتم متيقنون من إيمانكم مستكملون له .

ولما كان الجواب طبيعياً أنهم غير مستكملين للإيمان ، فالباب فتح أمام الاستثناء ( ٧ ) .

- ( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٣٣٤ - ٢٣٥ ) .
- ( ٢ ) هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن غافق التونسي ، ولد سنة ٢٠٤ وتوفي سنة ٢٧٥ مصادره ترجمته : ترتيب المدارك ( ٢ / ٢٧١ - ٢٧٣ ) .
- ( ٣ ) جاء في ترجمته أنه لما وضع هذه الرسالة لم ينسبها لنفسه ، فكتبها الناس واستحسنوها وأدعوا رجل باسمه ، فبلغ ذلك ابن غافق ، فقال : " إنما ظننت أنكم تعملون بها فلما نسبت لغير أهل العلم ، والله لسم يسعني السكوت : أنا وضعتها " .
- ( ٤ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٢٧١ - ٢٧٢ ) .
- ( ٥ ) سبقت ترجمته .
- ( ٥ ) هو أبو عبد الله محمد بن علي البجلي ، كان يغلب عليه مذهب الشافعي ، ومعارضات المزني ، وكان فقيها عالما ، وألف عدة مصنفات منها الحجة في الشاهد ويمين ، وكان جليل القدر ، صحب المزني وعرض عليه القضاء فأبى .
- مصادره ترجمته : طبقات الخشني ( ص ٣١٣ ) ، رياض النفوس ( ١٨٦٨ - ١٨٧ ) رقم : ٢٠٤ .
- ( ٦ ) طبقات الخشني ( ص ٢١٣ ) .
- ( ٧ ) كتاب الحجته على أهل البدع ( ص ١٧١٥ ) .

بل بلغ ببعضهم من أصحاب ابن سحنون أن يتمتع عن الصلاة خلف محمد بن عبد وس كما فعل إبراهيم بن عتاب الخولاني<sup>(١)</sup>، الذي كان - كما جاء في ترجمته عند الخشني - " قليل الفهم غاليا في مذهب ابن سحنون في مسألة الإيمان شديد الانتقاص لمحمد بن عبد وس عصبية لابن سحنون ، بلغ ذلك به إلى أن حضر جنازة فتقدم عليها محمد بن عبد وس فانصرف ابن عتاب ولم يصل خلفه " .<sup>(٢)</sup>

من هذا العرض لبعض المؤلفات حول هذه المسألة ، نلاحظ أنها كلها تصب في وعاء واحد وهو الانتصار لمذهب عدم الاستثناء في الإيمان ، إذا استثنينا لقمان بن يوسف (ت ٣١٠) <sup>(٣)</sup> الذي كان يميل إلى معنى ابن عبد وس في مسألة الإيمان وفي جميع معانيه " <sup>(٤)</sup> .

ولكن حين اطلعت على مذاهب السلف في المسألة ، وجدت أن كبار علماء الأمة كانوا يقولون بجواز الاستثناء ، إذا كان راجعا إلى العقابة ، كما ينقل عنهم ذلك الامام أبو عمرو الداني حيث يقول : " إن علماء السنة يقولون بجواز الاستثناء في الإيمان ، لكن بشرط أن يكون ذلك عائدا إلى العقابة والكمال ، ولا يجوز علي طريق الشك لأن أقل ما يقبل من الإيمان ما لا يجامعه الشك " .

- 
- (١) ترجمته في طبقات الخشني ( ص ١٥١ ) .
- (٢) طبقات الخشني ( ص ١٥١ ) وتام الحادثة أنه استدعاه بعد ذلك القاضي لما بلغه عنه ما فعل ، فقال له : " لم انصرف عن الصلاة ومن وراء الإمام الفاضل ابن عبد وس ، فقال : لأنه شكوكي ، فقال له : وماتقول في شكوكيته ؟ فقال له : يقول : إنه ليس بمؤمن عند الله ، وكان حماس بن مروان حاضرا فقال : أشهد على ابن عبد وس أنه يقول : من قال : ليس هو مؤمنا عند الله فهو كافر عند الله " فأمر القاضي بآبن عتاب إلى السجن " .
- (٣) كان حافظا لمذهب مالك ، سمع من يحيى بن عمر وعيسى بن مسكين وغيرهما ، ورحل إلى المشرق حاجا فسمع بمصر وكان من الصَّوْمُ الْقَوْمُ ، عالما باللغة ، عارفا بالرجال توفي سنة ٣١٩ .
- مصادر ترجمته : طبقات الخشني ( ص ١٧١ ) ، رياض النفوس ( ١٣٣/٢ - ١٩٤ ) رقم : ٢٠٧ .
- (٤) نفس المصدر ( ص ١٢١ ) .

ثم ينقل عن الإمام أحمد قوله: "الاستثناء في الإيمان سنة ماضية عند العلماء وليس بشك وإذا سئل الرجل: أمؤمن أنت فليقل: أنا مؤمن، إن شاء الله أمؤمن أرجو" وسئل الإمام أحمد أيضا: "إن استثنيت في إيماني أكون شاكاً؟ قال: لا" قال أبو عمرو الداني: "وهو قول السلف: عطاء بن السائب (١) والأعمش (٢) وإسماعيل بن أبي خالد (٣) وغيرهم" قال: وكانوا يعيرون علي من لم يستثن. " وينقل عن الإمامين ابن مهدي (٤) وأحمد بن حنبل "أن ترك الاستثناء في الإيمان هو أصل الإرجاء".

(١) هو الإمام أبو زيد عطاء بن السائب الكوفي، روى عن أبيه وعبد الله بن أبي أوفى، وعبد الرحمن بن أبي ليلى وغيرهم، وعنه: الثوري وابن جريج وسعيد بن جبير وغيرهم، كان من كبار العلماء توفي سنة ١٣٦. مصادرت ترجمته: طبقات ابن سعد (٣٣٨/٦)، تاريخ البخاري (٤٦٥/٦) رقم: ٣٠٠٠.

الجرح والتعديل (٣٣٢-٣٣٤/٦) رقم: ١٨٤٨، سير أعلام النبلاء (١١٠-١١٤/٦) رقم: ٣٠.

(٢) هو أبو محمد سليمان بن مهران الأسدي، الإمام شيخ المقرئين والمحدثين، رأى أنس بن مالك وروى عنه، وعن سعيد بن جبير ومجاهد وغيرهم، وكان مدلساً مع إمامته توفي سنة ١٤٧ وهو ابن ٨٨ سنة. مصادرت ترجمته: الجرح والتعديل (١٤٦-١٤٧/٤) رقم: ٦٣٠، سير أعلام النبلاء (٢٢٦-٢٤٨/٦).

رقم: ١١٠، تهذيب التهذيب (٢٢٢-٢٢٦/٤) رقم: ٣٧٦. هو الإمام أبو عبد الله إسماعيل بن أبي خالد البجلي، الإمام الكبير، حدث عن ابن أبي أوفى وغيره، وعنه شعبة وسفيان وعباد بن العوام، توفي سنة ١٤٦.

مصادرت ترجمته: التاريخ الكبير (٣٥١-٣٥٢/١) رقم: ١١٠٨ - سير أعلام النبلاء (١٧٨-١٧٩/١) رقم: ٨٣، تهذيب التهذيب (٢٩١-٢٩٢/١) رقم: ٥٤٣، شذرات الذهب (٢١٦/١).

(٤) مرت ترجمته.



وأصل القول بالاستثناء في الإيمان ، قوله عليه الصلاة والسلام : "إن الرجل يمسي مؤمنا ويصبح كافرا ، ويصبح كافرا ويمسي مؤمنا" (١) .

وقوله : "إن الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة ثم يعمل بعمل أهل النار فيجعله الله من أهل النار" (٢) .

قال أبو عمرو الداني ، عقب ذلك : "فهذا هو الذي سوغ الاستثناء لجهل الكل بعاقبة أمرهم وما يختم لهم به" (٣) .

ومن هنا يظهر أن مذهب الذي يقول بالاستثناء في الإيمان ، هو الأقوى وهو الذي عليه أئمة المسلمين ودلت عليه النصوص ، وهو قول ابن مسعود كما ذكر عنه الإمام ابن تيمية في كتابه الإيمان (٤) لأنه من قطع لنفسه بالإيمان فعليه أن يقطع لها بالجنة ، سئل عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - عن قوم يقولون : "إننا مؤمنون ، فقال : أفلا سألتهم أفي الجنة هم ، وفي رواية : أفلا قالوا : نحن أهل الجنة؟

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ( باب البحث على المبادرة بالأعمال قبل تظاهرها للفتن رقم : ١١٨ ( ١١٠/١ ) ) .

وأبو داود في الفتن (باب في النهي عن السعي في الفتنة) رقم : ٤١٩٢ (١٠١/٤) والترمذي في الفتن (باب : ما جاء ستكون فتن كقطع الليل المظلم) رقم : ٢١٩٥ ، ٢١٩٧ ( ٤٨٧/٤ - ٤٨٨ ) . وابن ماجه في الفتن (باب : ما يكون من الفتن) رقم : ٤٩٥٤ ( ١٣٠٥/٢ ) والإمام أحمد في المسند في عدة مواضع ( ٣٣/٢ ، ٣٠٤ ، ٣٩١ ) ( ٤٥٣/٣ ) ( ٢٧٢/٤ ، ٧٣ ، ٧٧ ، ٠٠٠ ) .

(٢) الحديث أخرجه البخاري في التوحيد (باب قوله تعالى ( ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ) رقم : ٧٤٥٣ - الفتح ( ٤٤٠/١٣ ) ، وفي كتاب القدر ، برقم : ٦٥٩٤ ، الفتح ( ٤٧٧/١١ ) ، وفي كتاب بدء الخلق ( باب ذكر الملائكة ) رقم : ٣٢٠٨ ، الفتح ( ٣٠٣/٦ ) ، وفي كتاب الأنبياء ( باب : خلق آدم وذريته ) رقم الحديث : ٣٣٣٢ ، الفتح ( ٣٦٣/٦ ) وأخرجه مسلم في القدر ( باب : كيفية الخلق الآدمي في بطن أمه ) ( رقم : ٢٦٤٣ ، صحيح مسلم ( ٢٠٣٦/٤ ) وأبو داود في السنة ( باب : في القدر ) رقم : ٤٧٠٨ ، السنن ( ٢٢٨/٤ ) .

(٣) الرسالة الوافية ( ل : ٦ ب )

(٤) انظر ( ص ٣٩٧ - ٤٠٠ ) .

قولهم في مرتكب الكبيرة :  
=====

لقد جاءت نصوص الكتاب والسنة على أن مرتكب الكبيرة لا يخرج بكبيرته من دائرة الإيمان ولا يخلد في النار إن مات على كبيرته ولم يتب منها . خلافا للخوارج الذين يقولون بكفره وهي أول بدعة حدثت في الإسلام <sup>(١)</sup> - وخلافا للمعتزلة الذين يقولون بأنه في منزلة بين المنزلتين بين الكافر والمؤمن في الدنيا ، أما في الآخرة فهو مخلد في النار ، كما هو قول الخوارج .

وكاخوانهم بالشرق الذين قاموا لدفع هذه الأقوال الشاذة ، قام علماء المغرب هم أيضا لدفعها وبيان القول الحق فيها ، مستندين في ذلك إلى نصوص الكتاب والسنة وإجماع السلف - رضي الله عنهم - فقالوا : " وأنه لا يكفر أحد بذنوب من أهل القبلة " <sup>(٢)</sup> سواء كبر ذلك الذنب أو صغرو " لا يحبط الإيمان إلا الشرك " <sup>(٣)</sup> كما قال تعالى : ( لَيْسَ أَشْرَكَكَ لِيَحْبُطَنَّ عَمَلُكَ ) ( سورة الزمر : ٦٥ ) ، وعلى هذا فلا يحجبون الاستغفار عن أحد من أهل القبلة ولا يرون ترك الصلاة على من مات منهم وإن كان من أهل الإسراف على نفسه <sup>(٤)</sup> وهذا الكلام تشهد له نصوص الكتاب والسنة ، من ذلك قوله تعالى : ( قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ) ( سورة الزمر : ٥٣ ) وقوله سبحانه : ( وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) ( سورة محمد : ١٩ ) وقوله : ( وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ) ( سورة التوبة : ١٠٣ ) وقوله سبحانه : ( إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ) ( النساء : ١١٦ ) يقول ابن عبد البر في هذا الدليل : " ومعلوم أن هذا بعد الموت لمن لم يتب ، لأن الشرك ممن تاب منه قبل الموت وانتهى عنه غفر له كما تغفر الذنوب كلها بالتوبة جميعا . قال الله تعالى : ( قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ) <sup>(٥)</sup> ( الانفال : ٣٨ )

( ١ ) مجموعة الرسائل والمسائل ( ٣٣٩ / ١ ) .

( ٢ ) رسالتا ابن أبي زيد ( ص ٧٩ ) .

( ٣ ) الجامع لابن أبي زيد ( ص ٧٩ ) .

( ٤ ) ابن أبي زيمين : أصول السنة ( ل : ١٣ ب ) .

( ٥ ) التمهيد ( ١٧-١٦ )

إلا أنهم يرون أن الطهارة والصلاة لا يكفران عنه ولا ينفعانه إلا إذا تاب ونوى عدم الرجوع " (١) . ولكنه إذا مات من غير توبة فهو في مشيئة الله إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه ، إلا أنه لا يخلد في النار بل يدخله الله ليظهره من ذنوبه ثم يدخله الجنة طاهرا " (٢) .

(١) التمهيد (٤/٤٤، ٤٥، ١٣٨، ١٤٠) ، يقول الإمام ابن تيمية في معنى هذا الكلام: " فإن الله قد بين بنصوص معروفة أن الحسنات يذهب بها السيئات ، وأنه من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ، وأن مصائب الدنيا تكفر ، وأنه يقبل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر ، وأنه يغفر الذنوب جميعا ، ويغفر ما دون الشرك وأن الصدقة يبطلها المن والأذى ، وأن الرياء يبطل العمل ، ونحو ذلك ، فجعل للسيئات ما يوجب رفع عقابها ، كما جعل للحسنات ما قد يبطل ثوابها ، لكن ليس شيء يبطل جميع السيئات إلا التوبة ، كما أنه ليس شيء يبطل جميع الحسنات إلا الردة " هـ .

انظر: مجموعة الرسائل والمسائل : ( المجلد الأول : ص: ٣٤٣-٣٤٤ ) .  
(٢) فائدة: حول هذا المعنى يتحفنا الإمام ابن القيم - كعادته - بأسلوبه الشيق بتعليل غاية في البيان ، رأيت أن اقتطف منه في هذا المقام لتعم الفائدة . يقول رحمه الله بعد ذكر الطيب الخالص وهو المؤمن ، والخبيث الخالص وهو الكافر " وقد يكون في الشخص ما دتان فأيهما غلب عليه كان من أهلها ، فإن أراد الله به خيرا طهره من المادة الخبيثة قبل الموافاة ، فيوافيه يوم القيامة طاهرا فلا يحتاج إلى تطهيره بالنار ، فيطهره بما يوفقه له من التوبة النصوح والحسنات الماحية والمصائب المكفرة حتى يدق الله وما عليه خطيئة ، ويمسك عن الآخر مواد التطهير فيلقاه يوم القيامة بمادة خبيثة ومادة طيبة ، وحكمته تعالى تأبى أن يجاوزه أحد في داره بخبائثه فيدخله النار طهرا له وتصفية وسبكا فإذا خلصت سبيكة إيمانه من الخبث صلح حينئذ لجواره ومساكنة الطيبين من عباده ، وإقامة هذا النوع من الناس في النار على حسب سرعة زوال تلك الخبائث منهم وبطئها فأسرعهم زوالا وتطهرا أسرعهم خروجا ، وأبطؤهم أبطؤهم خروجا جزاء وفاقا وما ركب بظلام للعبيد " .  
انظر زاد المعاد ( ١ / ٦٨ ) .

وهذا الكلام فيه رد على المعتزلة القائلين بوجوب الوعد والوعيد على الله ،  
 فيقول أهل السنة : إن الوعد والوعيد لا يتحتم على الله فيهما ثواب ولا عقاب فهو  
 حر في مشيئته وإرادته سبحانه ، فإن عذبه فبِعَدْلِهِ وإن عفا فبِفَضْلِهِ (١)  
 ولكننا لا نحكم لأحد من أهل القبلة بجنة أو نار ، إلا من ورد التوقيف  
 بتنزيله وجاء الخبر من الله تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم على عاقبة أمره ،  
 وإن الصلاة واجبة على من مات منهم وإن عمل الكبائر (٢)  
 وخلاصة القول في أهل الذنوب ، الكبائر منها والصفائر ، ما ذكره الإمام  
 ابن أبي زيد القيرواني " أن الله غفر لهم الكبائر بالتوبة ، وغفر لهم الصفائر  
 بأجتناب الكبائر ، ومن لم يتب من الكبائر فأمره إلى الله ، والله يغفر ما دون الشرك  
 لمن شاء من عباده ، وإذا عاقب المذنب بدخول جهنم أخرجه منها بسبب إيمانه  
 وأدخله الجنة " (٣) .

---

(١) التمهيد ( ١٢/٦ - ١٤ - ١٢٨ ) .

(٢) أبو عمرو الداني ، الرسالة الوافية ( ل : ٨ ) .

(٣) رسالة ابن أبي زيد القيرواني ( ص ٢١ ) .

قولهم في القدر :  
=====

يرى علماء السنة المغاربة أنه يجب الإيمان بالقدر خيره وشره، كما جاء في حديث جبريل عليه السلام: "وأن تؤمن بالقدر خيره وشره" <sup>(١)</sup> وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة، يقول الإمام ابن عبد البر: "وأهل السنة مجمعون على الإيمان بالقدر" <sup>(٢)</sup>، ومعنى الإيمان بالقدر هو أن تؤمن أن كل أمر من خير أو شر "قد قدره ربنا وأحصاه علمه وأن مقادير الأمور بيده ومصدرها عن قضائه، تفضل على من أطاعه فوفقه وحبب الإيمان إليه فيسره له وشرح له صدره فهده (مَنْ يُهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ) (سورة الكهف: ١٧) وخذل من عصاه وكفر به فأسلمه ويسره لذلك وحجبه وأضله (وَمَنْ يَضِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا) (سورة الكهف: ١٧) <sup>(٣)</sup>.

ويزيد الإمام ابن عبد البر توضيحاً لمعنى القدر فيقول: "والقدر سر من أسرار الله لا يدرك بجдал ولا يشفي منه مقال، وقد تظاهرت الآثار وتواترت الأخبار فيه عن السلف الأخيار الطيبين الأبرار بالاستسلام والانقياد والإقرار بأن علم الله سابق ولا يكمن في ملكه إلا ما يريد (وَمَا رُكُّ يَظْلَامٍ لِلْعَبِيدِ) (سورة فصلت: ٤٦) <sup>(٤)</sup>.

- 
- (١) أخرجه البخاري في الإيمان (باب سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم) رقم ٥٠٠، الفتح (١١٤/١) وفي كتاب التفسير (باب: إن الله عنده علم الساعة) رقم: ٤٧٧٧، الفتح (٥١٣/٨).
- وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان (باب وصف جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم الإسلام والإيمان) رقم: ١ (صحيح مسلم: ٣٦-٣٧).
- والترمذي في كتاب الإيمان (باب ما جاء في وصف جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم الإيمان والإسلام) رقم: ٢٦١، السنن (٧-٦/٥) وأبو داود في السنة (باب في القدر) رقم: ٤٦٩٥، السنن (٢٢٤-٢٢٣/٤) والنسائي في الإيمان (باب نعمت الاسلام)، السنن (٨٨-٩١).
- (٢) انظر: التمهيد (١٢/٦).

وفي قوله: " لا يدرك بجدال " إشارة إلى نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الخوض في القدر بقوله: " اذا ذكر القدر فأمسكوا <sup>(١)</sup> " لعلمه صلى الله عليه وسلم بأن موضوع القدر ليس مما يحل إشكاله بالجدال ، فليس لنا إلا أن نسلم له ونؤمن به كما أمرنا ربنا سبحانه وتعالى .

وأما ابن أبي زمنين ، فيورد لنا - كعادته - الآيات والأحاديث الواردة في هذا الموضوع وهي كثيرة . والقدر عند ابن أبي زمنين " خيره وشره حلوه ومره من الله عز وجل وأنه خلق الخلق وقد علم ما يعملون وما إليه يصيرون فلا مانع لما أعطى ولا معطي لما منع لقوله تعالى : ( أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ) ( الاعراف : ٥٤ ) ، وقوله : ( وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ) ( سورة الاحزاب : ٣٨ ) وقوله سبحانه : ( إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ) ( سورة القمر : ٤٩ ) وقوله عز وجل : ( قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ) ( سورة التوبة : ٥١ ) وغيرها من الآيات في هذا الشأن <sup>(٢)</sup> وعلماء المغرب يقولون إن للعبد فعلا وإرادة والله خلقه وخلق فعله وإرادته فالعبد إذا لم يخلق أفعال نفسه كما يدعي القدرة أن الانسان حر في إرادته فهو الخالق لأفعاله بقدرة خلقها الله فيه قبل الفعل ، رغم على خلاف

(١) الحديث أخرجه الطبراني في الكبير، رقم: ١٠٤٤٨ ، انظر المعجم الكبير (١٠/١٩٨) بلفظ اذا ذكر أصحابي فأمسكوا ، واذا ذكرت النجوم فأمسكوا ، واذا ذكر القدر فأمسكوا .

وهو في مجمع الزوائد ( ٢٠٢/٧ ، ٢٢٣ ) وقال الهيثمي : وفيه مسهر بن عبد الملك وثقابين حيان وغيره وفيه خلاف ، ومقية رجاله رجال الصحيح ، وانظر : سلسلة الأحاديث الصحيحة : ٣٤٣ ( ١١/٤٢-٤٦ ) للشيخ الألباني وانتقاده للهيثمي في قوله : رجاله رجال الصحيح ، وحكم عليه أنه بمجموع طرفه يمكن أن يتقوى . وأخرجه أبو نعيم في الحلية ( ٤/١٠٨ ) ، وانظر فيض القدير ( ١/٣٤٧-٣٤٨ ) رقم : ٦١٥ .

قال المناوي : أمر المصطفى صلى الله عليه وسلم بالامساك عن الخوض فيه لان من يبحث فيه لا يأمن أن يصير قدريا أو جبريا . فيض القدير ( ١/٣٥٨ ) .

(٢) أصول السنة لابن أبي زمنين ( ل : ١١ ) ، والتمهيد ( ٣/٣٢٠ ) ( ٥/

٨ - ١٠ ) ومواضع أخرى .

أيضا مع الجبرية<sup>(١)</sup> الذين يقولون بأن الإنسان مجبور على أفعاله فليس له خيار فيها، بل حتى الكسب الذي يقول به الأشاعرة لا يوجد له أثر في كلامهم<sup>(٢)</sup>، وفي هذا يقول الإمام ابن تيمية وهو يقرر مذهب أهل السنة في القدر: "ويؤمنون أن العبد له قدرة ومشية وعمل وأنه مختار ولا يسمونه مجبورا، إن المجبور من أكره على خلاف اختياره، والله تعالى جعل العبد مختارا لما يفعله فهو مختار مريد والله خالقه وخالق اختياره<sup>(٣)</sup> .

ويقول في موضع آخر "اعلم أن العبد فاعل على الحقيقة وله مشيئة ثابتة، وله إرادة جازمة وقوة سالحة، وقد نطق القرآن بإثبات مشيئة العباد في غير ما آية كقوله تعالى: (لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) (التكوير: ٢٨-٢٩) وكما أننا فارقنا مجوس الأئمة بإثبات أنه تعالى خالق، فارقنا الجبرية بإثبات أن العبد فاعل صانع عامل<sup>(٤)</sup> .

---

(١) الجبرية: الجبر هو نفي الفعل عن العبد وإضافته إلى الرب تعالى، والجبرية أصناف: منهم من لا يثبت للعبد فعلا ولا قدرة أصلا، ومنهم من يثبت له قدرة غير مؤثرة أصلا .

انظر عنهم مقالات الإسلاميين (١/٣٣٨)، التبصير في الدين (١٠٧-١٠٨) .

(٢) انظر المدارس الكلامية بإفريقية إلى ظهور الأشعرية (ص ٥٩) .

(٣) مجموع الفتاوى (٣/٣٧٤) .

(٤) مجموع الفتاوى (٨/٣٩٣) .

كلامهم في الغيبيات :  
=====

وأما عن الغيبيات وما يتعلق بها من إيمان وتصديق فيرى علماء المفرب أنه يجب الإيمان والتصديق بكل ما جاء في ذلك في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وأنها واقعة لا محالة .

والمقصود بالغيبيات هنا كل ما غاب عنا ولم نعلم به إلا عن طريق النصوص، مثل الجنة والنار وعذاب القبر والحوض والصراط والحساب والميزان والشفاعة وما يتعلق بذلك كله ، والقرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة يثبتان كل هذه الأمور ، فمألفينا نحن المسلمين إلا أن نؤمن بها ونصدق كما أخبر بذلك القرآن والسنة ولا نناقش ولا نمارى فيها ، لأننا لم نكلف بذلك ولم تؤمر به ، فالإيمان بهذه الأمور كلها معناه الوقوف عند نصوص الكتاب والسنة فما أثبتناه أثبتناه وما نفينا نفينا ، وأهل السنة مجمعون على الإيمان بها ، وإنما خالفهم في ذلك المبتدعة ، يقول ابن بطال وهو يتحدث عن أحاديث الشفاعة \* هذه الأحاديث دليل على إثبات شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر من أمته خلافاً لمن أنكرها من المعتزلة والقدريّة والخوارج - وهذا الحديث في غاية القوة والصحة تلقاه المسلمون بالقبول إلى أن حدث أهل العناد والرد لسنن الرسول صلى الله عليه وسلم \* (١٤) .

---

( ١ ) أحاديث الشفاعة كثيرة رواها أئمة الحديث في مصنفاتهم . انظر صحيح البخارى في كتاب الدعوات ( باب لكل نبي دعوة ) ومسلم في الإيمان ( باب اختباء النبي صلى الله عليه وسلم دعوة الشفاعة لأمته والترمذى في صفة القيامة ( باب ما جاء في الشفاعة ) ، وأبو داود في السنة ( باب في الشفاعة ) ، وابن ماجه في الزهد ( باب ذكر الشفاعة ) .

بألفاظ مختلفة منها قوله عليه الصلاة والسلام ( شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى ) .

( ٢ ) شرح ابن بطال على صحيح الامام البخارى ( الجزء الرابع لوحة ٣٤٦ ب ) .



(١)

وفى الايمان بهذه الأمور على الحقيقة دليل لمن يرد على الفلاسفة الذين ينكرون كثيرا

منها ، ويقولون : ان الحديث عن النعيم المادى والعذاب المادى في القرآن والسنة ليس هو على الحقيقة وإنما هو لتشويق الناس في الجنة وتخويفهم من النار ، ليس هناك لا نعيم مادى ولا عذاب مادى ، إنما النعيم والعذاب معنويان .

كما أن الإيمان بهذه الأمور فيه دليل لمن يرد على الدهرية <sup>(٢)</sup> الذين ينكرون

وجود هذه الأمور أصلا وهم الذين حكى عنهم القرآن الكريم بقوله : ( وَقَالُوا : مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدُّهْرُ ) (سورة الجاثية : ٢٤) . ومثلهم الملاحدة اليوم .

وفيه - أيضا - دليل لمن يرد على المعتزلة الذين ينكرون حقيقة هذه الأمور ، فينكرون

عذاب وضمة القبر ونصب الميزان والصراط وما ورد فيه متأولين ذلك كله لأنه يتنافى مع العقل الذى حكموه في كل شيء \* .

يبدأ الإمام ابن أبي زيد القيرواني حديثه عن الغيبيات بالحديث عن الجنة

والنار وأنها " قد خلقتا ، أعدت الجنة للمتقين والنار للكافرين ، لا تنفيان

ولا تبیدان <sup>(٣)</sup> وهذا هو قول أهل السنة والجماعة بينما بعض المعتزلة كالجهنم

ابن صفوان أنهما يبیدان مع من يبید مع أهلها .

(١) سيأتي الحديث عن الفلسفة ودخولها إلى المغرب ومقاومتها من قبل علماء .

(٢) الدهرى : رجل ملحد لا يؤمن بالآخرة ، ويقول ببقاء الدهر .

انظر عنهم : تفسير الألوسى (٩: ١٥٣) .

(٣) جامع ابن أبي زيد ( ص ١١٠ ) .

ويؤكد الإمام ابن عبد البر على أنهما مخلوقتان موجودتان الآن وأنهما لا تبددان<sup>(١)</sup>.

وعقد الإمام ابن أبي زمنين بابا في الإيمان بأن الجنة والنار قد خلقتا، وبابا في الإيمان بأن الجنة والنار لا يفتيان، واستدل لذلك بأدلة كثيرة من الكتاب والسنة، منها قوله تعالى: في كون الجنة والنار قد خلقتا (وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) (سورة البقرة: ٣٥) وقوله تعالى (وَقِيلُ: ادْخُلِ الْجَنَّةَ) (سورة يس: ٢٦) وقوله: (النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا) (سورة غافر: ٤٦)، ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم: "إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعد، بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار، فمن أهل النار فيقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله عليه يوم القيامة." (٢)

وإذا كانت الجنة والنار دائمتين لا تبددان فإن النعيم والعذاب فيهما أيضا لا يبددان ولا يفتيان، ولا يفتي أهلهما، والأدلة على ذلك كثيرة أوردها الإمام ابن أبي زمنين منها قوله تعالى: (وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَسَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) (سورة العنكبوت: ٦٤) وقوله سبحانه: (وَأَنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ) (سورة غافر: ٣٩) وقوله: (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ) (سورة الدخان: ٥٦) وقوله في المؤمنين: (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا) (سورة النساء: ٥٧).

(١) جامع بيان العلم وفضله (٢/١٦٩) -

(٢) الحديث أخرجه البخاري في الجنائز (باب الميت يعرض عليه مقعد، بالغداة والعشي) رقم: ١٣٧٩ الفتح (٣/٣٤٣)، وفي كتاب بدء الخلق (باب: ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة) رقم: ٣٢٤٠، الفتح (٦/٣١٧) وفي كتاب الرقاق (باب سكرات الموت) رقم: ٦٥١٥، الفتح (١١/٣٦٢). وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (باب عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه) رقم: ٢٨٦٦، صحيح مسلم (٤/٢١٩٩). وأخرجه الترمذي في الجنائز (باب ما جاء في عذاب القبر) رقم: ١٠٧٢، السنن (٣/٣٨٣) والنسائي في الجنائز (باب وضع الجريدة على القبر) انظر السنن (٤/٨٧-٨٨).

وأخرجه الإمام أحمد في المسند في عدة مواضع (٢/١٦، ٥١، ١١٣، ١٢٣).

يقول الإمام ابن أبي زمنين بعد إيراد هذه النصوص: "لولم يذكر الله تبارك وتعالى الخلود إلا في آية واحدة لكانت كافية لمن شرح الله صدره للاسلام ولكن ردد ذلك لتكون له الحجة البالغة (١) .

وهناك أدلة أخرى في الباب من السنة الشريفة يوردها لنا ابن أبي زمنين ، منها حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال : رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يؤتي بالموت يوم القيامة كبشا أقرن فيوقف على الصراط فيقال : يا أهل الجنة فيطلعون طائعين وجلين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، ثم يقال : يا أهل النار فيطلعون مستبشرين فرحين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه . فيقال لهم : هل تعرفون هذا ؟ قالوا : نعم ربنا هذا الموت فيأمر به فيذبح على الصراط ثم يقال للفريقين كليهما : خلود فيها لا موت فيها أبدا (٢)

وحول أمور الآخرة الأخرى يقول الإمام ابن أبي زيد القيرواني في فتنة القبر ووقوعها لا محالة كما دلت على ذلك نصوص القرآن والسنة ، "وإن المؤمنين يفتنون في قبورهم ويضفطون ويبلون ويثبت الله من أحب تثبته لقوله تعالى :

( يَثْبُتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ) ( سورة

إبراهيم ٢٧ ) .

(١) أصول السنة ( ل : ٦٠ : ب ) .

(٢) أنظر أصول السنة ( ل : ٦٠ : ب )

والحديث أخرجه البخاري في الرقاق ( باب صفة الجنة ) رقم : ٦٥٤٨ ،  
الفتح ( ٤١٥ / ١١ ) وأخرجه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها  
( باب النار يدخلها الجبارون ) رقم : ٢٨٤٩ ، ( ٢١٨٨ / ٤ ) والترمذي  
في كتاب صفة الجنة ( باب ما جاء في خلود أهل الجنة وأهل النار )  
رقم : ٢٥٥٢ ، السنن ( ٦٩١ / ٤ - ٦٩٢ ) وقال الترمذي : هذا حديث حسن  
صحيح .

قال : " وأنه ينفخ في الصور فيصعق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون <sup>(١)</sup> " قال : " وإن الأجساد التي أطاعت وعصت هي التي تبعث يوم القيامة لتجازى والجلود التي كانت في الدنيا هي التي تشهد والأيدى والأرجل هي التي تشهد عليهم يوم القيامة على من تشهد عليه منهم <sup>(٢)</sup> " .

وقال في الميزان : " وتنصب الموازين لوزن الأعمال فأفلح من ثقلت موازينه وخاب وخسر من خفت موازينه ، ويؤتون صحائفهم ، فمن أوتي كتابه بيمينه حوسب حساباً يسيراً ، ومن أوتي كتابه بشماله فأولئك يصلون سعيراً <sup>(٣)</sup> " .

ويعضي الإمام ابن أبي زيد القرواني في حديثه عن الأمور الغيبية فيقول عن الصراط <sup>(٤)</sup> " وأن الصراط جسر موروذ يجوزه (أي يمر عليه) العباد بقدر أعمالهم ، فناجون متفاوتون في سرعة النجاة عليهم نار جهنم وقوم أوثقتهم فيها أعمالهم " .

(١) انظر الجامع ( ص ١١٢ ) ، وفيه اقتباس من قوله تعالى في سورة الزمر :  
الآية : ٦٨ ( وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصُعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا  
مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ) .

(٢) نفس المصدر ( ص ١١٢ ) .

(٣) نفس المصدر ( ص ١٦٢ ) .

(٤) الجامع ( ص ١١٢-١١٣ ) ، وقد عرف العلماء الصراط بأنه " جسر ممدود على متن جهنم أرق من الشعرة وأحد من السيف " دل عليه الكتاب والسنة واتفقت عليه الكلمة في الجملة " الفواكه الدواني ( ٨٨ / ١ ) .

وعن الشفاعة<sup>(١)</sup> يقول : " وأن الشفاعة لأهل الكباير من المؤمنين ويخرج من النار بشفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم " من أمته بعد أن صاروا حمما فيطرحون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة<sup>(٢)</sup> .

وتحدث عن الحوض فقال عنه : " والإيمان بحوض رسول الله صلى الله عليه وسلم نزهة أمته لا يظما من شرب منه ويذاد عنه من غير ودل<sup>(٣)</sup> .

وتناول الإمام ابن عبد البر هذه المسائل بالحديث جملة وتفصيلا مؤكدا حقيقتها وأنها واقعة لا محالة فقال : " وأما عذاب القبر والشفاعة والدجال والحوض فيجب التصديق بها كما هو مذاهب أهل السنة وهي واقعة لا محالة<sup>(٤)</sup> .

- 
- (١) الشفاعة: لغة: الوسيلة، والطلب، وعرفا: طلب الخير للغير .
- (٢) الحمم: الفحم، وأحدته حممة، المعجم الوسيط (١/٢٠٠)، وفيه إشارة إلى الحديث الذي أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه فيخرجون قد امتحشوا وعادوا حمما فيلقون في نهر الحياة فينبتون كما تنبت الحبة في حميل السيل، أو قال : حمية السيل، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: ألم تروا أنها تنبت صفراء ملتوية " .
- الحديث أخرجه البخاري في الإيمان (باب تفاضل أهل الإيمان) رقم : ٢٢٠، الفتح (١/٧٢) .

وفي كتاب الرقاق " (باب صفة الجنة والنار) رقم : ٦٥٦٠، الفتح (١/١١)

٤١٦ - ٤١٧ ) .

- (٣) انظر الجامع لابن أبي زيد (ص ١١٣) .
- (٤) الجامع لابن أبي زيد (ص ١١٣) .
- (٥) جامع بيان العلم وفضله (٢/١٩١) .

ويفيض الحديث في الحوض في مواضع عديدة من كتابه التمهيد (١) فيقول :  
 " الأحاديث في حوضه صلى الله عليه وسلم متواترة صحيحة ثابتة كثيرة ، والإيمان بالحوض  
 عند جماعة علماء المسلمين واجب والإقرار به عند الجماعة لازم ، وقد نفاه أهل  
 البدع من الخوارج والمعتزلة " .

وقال أيضا : " والآثار في الحوض أكثر من أن تحصى " ثم يورد جملة من  
 الأحاديث في هذا الشأن مثل قوله صلى الله عليه وسلم " ليردن على الحوض أقوام  
 إذا عرفتهم اختلجوا نوني فأقول : رب أصحابي ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا  
 بعدك " (٢) وقوله : " وأنا فرطكم على الحوض ولأنازعن رجالا من أصحابي  
 ولأغلبن عليهم ثم ليقلن لي : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك وغيرهما من الأحاديث  
 قال ابن عبد البر بعد ذكر هذه النصوص : " تواتر الآثار عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم في الحوض حمل أهل السنة والحق وهم الجماعة على الإيمان به  
 وتصديقه ، وكذلك الأثر في الشفاعة وعذاب القبر (٤) " .

---

(١) انظر على سبيل المثال (٢/ ٢٩١ ، ٣٠٩) .

(٢) سبق تخريجه ص .

(٣) راجع الهامش السابق .

(٤) التمهيد (٢/ ٢٩١ - ٣٠٩) كلها في ذكر الأحاديث في الحوض .

وعقد الإمام أبو عمرو الداني فصلا قال فيه: " ومن قولهم ( أى أهل السنة ) :  
أن للرسول صلى الله عليه وسلم في المعاد حوضا شرا به أشد بياضا من اللبن  
وأحلى من العسل، فيه من الآنية مثل عدد نجوم السماء يقع فيه ميزابان من الكوثر  
لا يظما من شرب منه من المؤمنين ويمنع منه من انحرف عن الدين وخالف السبيل  
المستقيم على ما صحت به الأخبار عن الرسول صلى الله عليه وسلم <sup>(١)</sup> .

وأما ابن أبي زمنين فقد عقد لكل مسألة من هذه المسائل بابا مستقلا .  
وأورد لكل مسألة أدلتها من الكتاب والسنة وأقوال السلف - رضي الله عنهم - .

فقد عقد بابا في الإيمان بعذاب القبر قال فيه: " وأهل السنة يؤمنون  
بعذاب القبر لقوله تعالى : ( سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ) (سورة  
التوبة: ١٠١) قال : " ومعنى سنعذبهم مرتين : عذاب الدنيا وعذاب القبر، ثم  
يردون إلى عذاب عظيم : أى عذاب جهنم، فسرهما بذلك قتادة رحمه الله <sup>(٢)</sup> .

واستدل لذلك أيضا بما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يستعين  
من عذاب القبر، جاء ذلك عنه في عدة أحاديث، منها حديث اليهودية التي جاءت  
إلى عائشة ر- رضي الله عنها - تسألها، وفيه أنها قالت لها : أعانك الله من  
عذاب القبر، وفي آخره : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الناس أن يتعوذوا  
من عذاب القبر <sup>(٣)</sup> .

(١) الرسالة الوافية (ل : ١٠٩) .

(٢) هو أبو الخطاب، قتادة بن دعامة بن قتادة السدوسي ولد سنة ٦٠هـ ،  
وكان مفسرا وفقهيا وعالما بالشعر والأنساب وتاريخ الجاهلية، كان تابعيا،  
وروى عن الصحابي أنس بن مالك وعن كثير من قدامى التابعين ومنهم  
الحسن البصري، وتوفي سنة ١١٨هـ .

مصادر ترجمته: المعارف لابن قتيبة (ص ٤٦٢) ، الجرح والتعديل  
(٧/ ١٣٣ - ١٣٥) رقم : ٧٥٦ غاية النهاية (٢/ ٢٥ - ٢٦) رقم : ٣٧١ ،

تهذيب التهذيب (٨/ ٣٥١ - ٣٥٦) رقم : ٦٣٥ .

(٣) أخرجه أحمد في المسند (٦/ ١٧٤) وأخرجه النسائي في الجنائز (باب التعوذ  
من عذاب القبر) انظر السنن (٤/ ٨٥) .

ثم عقد بابا في الإيمان بالحوض قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بأن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضا أعطاه الله إياه من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا ، واستدل لذلك بأحاديث كثيرة منها حديث أنس بن مالك رضي الله عنه - أنه قال : " بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ظهورنا إذ أغفى إغفاء ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما أضحكك يا رسول الله ؟ فقال : نزلت علي أنفا سورة فقرا : ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ، فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ . إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ) ( سورة الكوثر ) ثم قال : هل تدرن ما الكوثر ؟ فقلنا : الله ورسوله اعظم ، قال : فإنه نهر وعدني ربي فيه خير كثير هو حوض ترد عليه أمتي آنيته عدد النجوم فيختلج العبد منهم فاقول رب إنه من أمتي فيقول : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ( ١ )

ثم عقد بابا في الإيمان بالميزان ، قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بالميزان يوم القيامة " ثم استدل لقولهم بقوله تعالى : ( قَالِمًا مِّنْ ثُقُلَتِ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ ، وَأَمَّا مَن خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمَّهُ هَارِيَةٌ ) ( سورة القارعة : ٧ ، ٨ ) وقوله سبحانه : ( وَنُضْجُ الْمَوَازِينِ الْقِسْطُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا ) ( سورة الانبياء : ٤٧ ) .

---

( ١ ) أخرجه مسلم في كتاب الصلاة ( باب حجة من قال : البسطة آية من أول كل سورة سوى براءة ) رقم : ٤٠٠ ، ( ٣٠٠ / ١ ) .  
وأخرجه أبو داود في السنة ( باب في الحوض ) رقم : ٤٧٤٧ ، السنن ( ٢٣٧ / ٤ )  
وأخرجه النسائي في كتاب الافتتاح ( باب قراءة : بسم الله الرحمن الرحيم ) السنن ( ١٠٣ / ٢ ) .



ويقوله عليه الصلاة والسلام في حديث ابن مسعود - رضي الله عنه - حين ضحك الصحابة من دقة ساقيه ، فقال عليه السلام : " والذي نفسي بيده لهما أثقل في الميزان من أحد (١) " . وغيره من الأحاديث في إثبات الميزان .

وهذا القول هو قول السلف - رضي الله عنهم - وقد حكاه ابن أبي زمنين عن زهير بن عباد (٢) أنه قال : " كل من أدركت من المشايخ مالك وسفيان (٣) وفضيل (٤) وعيسى بن يونس (٥) وابن المبارك (٦) ووکیع بن الجراح (٧) كانوا يقولون : الميزان حق (٨) ثم عقد بابا في الإيمان بالصراط قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بالصراط وأن الناس يعرفون عليه يوم القيامة على قدر أعمالهم ، واستدل لذلك بأحاديث كثيرة منها حديث عائشة - رضي الله عنها - الذي تقول فيه : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله عز وجل : ( يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ ) ( سورة إبراهيم : ٤٨ ) . أيمن يكون الناس يومئذ ؟

(١) أخرجه أحمد في المسند (١١٤/١) ، وفي فضائل الصحابة (٨٤٤/٢) رقم الحديث : ١٥٥٢ - والطبراني في الكبير (٩٧/٩) والحاكم في المستدرک (٣١٧/٣) وصحيح إسناده ووافقه الذهبي والفسوى في تاريخه (٥٤٦/٢) .  
(٢) هو زهير بن عباد بن مليح بن زهير الرواسي الكوفي ، أصله كوفي وحدث بمصر ودمشق ، أخذ عن مالك وسفيان ابن عيينه وابن المبارك وغيرهم ، كان ثقة ، توفي سنة ٢٣٨ .

مصادر ترجمته : ميزان الاعتدال (٨٣/٢) رقم : ٢٩١٤ - تهذيب التهذيب

(٣) (٣٤٥-٣٣٤/٣) رقم : ٦٣٩ .

(٣) هو سفيان ابن عيينة - مرت ترجمته .

(٤) هو الفضيل بن عياض - مرت ترجمته .

(٥) مرت ترجمته .

(٦) مرت ترجمته .

(٧) مرت ترجمته .

(٨) أصول السنة : ( ٨٠ ب ) .

فقال عليه الصلاة والسلام : على الصراط<sup>(١)</sup> وغيره من الأحاديث في هذه المسألة .  
ثم عقد بابا في الإيمان بالشفاعة قال فيه : " وأهل السنة يؤمنون بالشفاعة —  
واستدل لذلك بقوله تعالى : ( عَسَى أَنْ يَبْعَثَ رَبُّكَ مَقَامًا مَجْمُودًا ) (سورة الإسراء: ٧٩)  
وقوله عليه الصلاة والسلام : " شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي<sup>(٢)</sup> وغيرها ومن الأدلة عن  
المسألة .

وكذلك كان قولهم في جميع المسائل التي تتصل بالآخرة كالنفخ في الصور ،  
ونزل المسيح عليه السلام وظهور الدجال ، وطلوع الشمس من مغربها ، كما دلت على ذلك  
كله نصوص الكتاب والسنة ، وهي أمور سابقة لليوم الآخر وما يتعلق به ، بل هي  
أمارات وعلامات له ، ولكنها أيضا من الغيب الذي حجب عنا فلم نعلمه الا من طريق  
السمع .

( ١ ) أخرجه مسلم في صفات المنافقين وأحوالهم ( باب في البعث والنشور . . رقم :  
٢٧٩٠ ، صحيح مسلم ( ٢١٥٠ / ٤ ) وأخرجه الترمذى في التفسير  
( باب : ومن سورة الزمر ) رقم : ٣٢٤٢ ، السنن ( ٣٧٢ / ٥ ) وقال :  
هذا حديث حسن صحيح .

وابن ماجه في الزهد ( باب ذكر البعث ) رقم : ٤٢٧٨ ، السنن ( ١٤٣٠ / ٢ )  
والإمام أحمد في المسند ( ٣٥ / ٦ ، ١٠١ ، ١٣٤ ، ٣١٨ ) .

( ٢ ) أخرجه أبو داود في السنة ( باب في الشفاعة ) رقم : ٤٧٣٩ ، السنن  
( ٢٣٦ / ٤ ) وأخرجه الترمذى في صفة القيامة ( باب ما جاء في الشفاعة )  
رقم : ٢٤٣٥ ، ٢٤٣٦ ، السنن ( ٦٢٥ / ٤ ) ، وقال : هذا حديث حسن صحيح  
غريب من هذا الوجه .

وابن ماجه في الزهد ( باب ذكر الشفاعة ) رقم : ٤٣١٠ ، السنن ( ١٤٤١ / ٢ )  
وأحمد في المسند ( ٢١٣ / ٣ ) .

كلامهم في الصحابة :  
=====

هذه المسألة - كما ذكرت<sup>(١)</sup> - لم تكن داخلة ضمن اهتمام علماء السلف ، ولم يشر جدال حول من أحق بالخلافة من صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا أيهم أفضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والذي أوجاههم إلى إثارة الحديث عنهم وحطهم عليه هم المبتدعة الذين ابتليت بهم الأمة حين أثاروا مسائل سكت عنها السلف .

وعلى غرار المشرق فإن هذه المسألة كانت نائمة في المغرب حتى جاء الخوارج والشيعة فأثاروها وجادلوا حولها ، وخاضوا فيها ، وطعنوا في أئمة الهدى وشككوا العامة فيهم ، فلم يكن بد من قيام أهل السنة لرد هذا العدو والسافر ، ورد الناس إلى الإسلام الصحيح والاعتقاد الحق في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والإمامة عند أهل السنة ليست أصلاً من أصول الدين كما هي عند الشيعة ، إذ يجعلونها المحور الذي تدور حوله جميع عناصر الدين ، وإنما هي من المصالح الدنيوية التي يجب العناية بها لأقامة الحدود والجهاد ، والدفاع عن بيضة الإسلام يقول الإمام الغزالي<sup>(٢)</sup> - رحمه الله - " الدين أصل والإمام حارس وما لا أصل له فمهدوم ، وما لا حارس له فضائع " (٣) .

---

(١) راجع ( ص ١٥٤ ) .

(٢) مرت ترجمته .

(٣) هو قول حفظته من مدة وغاب عني مرجعه .

فالإمام عند أهل السنة حارس للشريعة مطبق لها ، وهو فرد كسائر أفراد الأمة ليس له قدسية ولا عصمة كما هو عند الشيعة ، ويجب طاعته فيما أطاع الله فيه ، لقول الله تعالى ( أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ) ( سورة النساء ٥٩ ) ، حيث لم يفرد هم بالطاعة ، بل جعل طاعتهم تابعة لطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، مما يدل على أن طاعتهم إنما تجب فيما فيه طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم لا فيما فيه معصية " (١) .

والإمام عند أهل السنة له شروط يجب أن تتوفر فيه ، حتى يكون أهلاً لقيادة الأمة وهذه الشروط هي .

الإسلام والعلم والعدالة والكفاية ( أى أن يكون شجاعاً جريئاً على إقامة الحدود واقتحام الحروب ، بصيراً بذلك ) ، والقرشية كما دلت عليه نصوص السنة (٢) وهي كثيرة بخلاف قول الخوارج الذين لا يشترطون ذلك ( أى القرشية ) .

ومن الشروط أيضاً : الذكورية ، والحرية ، والبلوغ .

فإذا توفرت هذه الشروط في أى شخص كان حقيقاً على الأمة أن تختاره إماماً عليها .

(١) ابن جماعة الحموى ( ت ٧٣٣ ) في " مختصر في فضل الجهاد " ط : وزارة

الإعلام العراقية سنة ١٩٨٣ .

تحقيق : أسامة النقشبندى ( ص ١٠٤ ) .

(٢) من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : " الأئمة في قریش " .

وقوله عليه الصلاة والسلام : " لا يزال هذا الأمر في قریش ما بقي من الناس اثنان "

أخرجه مسلم في كتاب الإمارة ( باب الناس تبع لقریش )

صحيح مسلم ( ١٤٥٢ / ٣ ) .

وأحمد في المسند ( ٣٥ / ٧ ) ط المعارف .

وأفضل الصحابة عند أهل السنة المغاربة، الخلفاء الراشدون - رضي الله عنهم -  
أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، ثم بقية العشرة ثم أهل بدر من المهاجرين ثم من  
الأنصار من جميع أصحابه على قدر الهجرة والسابقة والفضيلة<sup>(١)</sup> .

وعقد الإمام ابن أبي زمنين بابا في تقديم أبي بكر وعمر وعثمان وعلي ، قال فيه "  
ومن قول أهل السنة: إن أفضل هذه الأمة بعد نبينا عليه الصلاة والسلام، أبو بكر  
وعمر وأفضل الناس بعدهما: عثمان وعلي<sup>(٢)</sup> .

وقال أبو عمرو الداني " وأفضل المهاجرين العشرة المعدون للجنة، وأفضل  
هؤلاء العشرة الخلفاء الأربعة"<sup>(٣)</sup> .

ويجب الكف عن ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بسوء بل يجب أن  
تنشر محاسنهم ويلتمس لهم أحسن المخارج وأجمل المذاهب لمكانهم من الإسلام  
وموضعهم من الدين<sup>(٤)</sup> .

(١) رسالة ابن أبي زيد ( ص ٨٠ ) الجامع ( ص ١١٥ ) .

(٢) أصول السنة ( ل : ١٧ ب ) .

(٣) الرسالة الوافية ( ل : ١٣ ب )

(٤) رسالة ابن أبي زيد ( ٨٠ ) الجامع ( ١١٥ ) .

وعقد الامام أبو عمرو الداني فصلا في إحسان القول في أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر فضائلهم ونشر محاسنهم وإلماسك عما سوى ذلك مما شجر بينهم — لقطه عليه الصلاة والسلام : " إذا ذكر أصحابي فأمسكوا " (١) قال أبو عمرو الداني : " يعني إذا ذكروا بغير الجميل " (٢) ولقوله عليه الصلاة والسلام : " الله الله في أصحابي " (٣) .

هذه جملة المسائل التي تناولها علماء السنة المغاربة بالحديث في مصنفاتهم .  
 ننتقل بعدها للحديث عن المقاومة السنيطلبدة وأهلهم .  
 والله الموفق .

( ١ ) سبق تخريج الحديث ، وفي معنى الحديث يقول العلامة المناوي في فيض القدير ( ٣٤٧ / ١ ) :

( إذا ذكر أصحابي ) بما شجر بينهم من الحروب والمنازعات ( فأمسكوا ) وجوبا عن الطعن فيهم والخوض في ذكرهم بما لا يليق فإنهم خير الأمة وخير القرون ولما جرى بينهم محامل " .

( ٢ ) الرسالة الوافية ( ل ١٣ : أ ) .

( ٣ ) وقامه : " لا تتخذوهم غرضا بعدى ، فمن أحبهم فبحبي أحبهم ، ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم . ومن آذاهم فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله يوشك أن يأخذه " .

أخرجه ابن حبان في موارد الظمان رقم : ٢٢٨٤ ، ( ص ٥٦٨ - ٥٦٩ ) ،  
 والترمذي في المناقب ( باب فيمن سب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ) رقم : ٣٨٦٣ ، السنن ( ٦٩٦ / ٥ ) وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه .

وأحمد في المسند ( ٨٧ / ٤ ) .

# **الباب الثالث**

## **مقاومة علماء المغرب للانحرافات العقدية**

|                           |                |
|---------------------------|----------------|
| مقاومتهم لعلم الكلام      | : الفصل الأول  |
| مقاومة علماء السنة للتشيع | : الفصل الثاني |
| مقاومتهم للفكر الخارجي    | : الفصل الثالث |
| مقاومتهم للتصوف           | : الفصل الرابع |
| مقاومتهم للفلسفة          | : الفصل الخامس |

## الفصل الأول مقاومتهم لعلم الكلام

### أولا : مقاومة الاعتزال :

المبحث الأول : دخول الفكر الاعتزالي الى المغرب  
المبحث الثاني : المقاومة

### ثانيا : مقاومتهم للأشعرية :

المبحث الأول : دخول الأشعرية الى المغرب  
المبحث الثاني : المقاومة

### ثالثا : مقاومتهم للفكر الأرجائي



المبحث الأول : دخول الفكر الإعتزالي إلى المغرب وانتشاره به :

( ١ )

قبل الحديث عن جهود علماء المغرب في مقاومة الاعتزال و المعتزلة  
و مقاومة علم الكلام عموماً ، يجدر بي أن أشير إلى الأسباب التي مهدت لدخوله إلى المغرب

( ١ ) اختلف الناس في أصل تسمية المعتزلة بهذا الاسم إلى ثلاثة مذاهب :  
الأول : يرى أصحابه أن بدايتهم من عهد الصحابة و أن مذهبهم هو المذهب  
الحق ، و هو قول المعتزلة حيث يقول عبد الجبار : " وهذا المذهب - أي  
مذهب المعتزلة - هو الذي أنزل الله تعالى به الكتاب و أرسل به الرسل و جاء  
به جبريل عليه السلام " و هي دعوى بالحلّة لا دليل عليها .

انظر : فضل الاعتزال ( ص ٢١٣ ) .  
المذهب الثاني : يرى أصحابه أن بداية نشأة المعتزلة كانت سنة ٤٠٠ عندما  
تنازل الحسن بن علي - رضى الله عنهما - لمعاوية - رضى الله عنه - و فسّ  
ذلك يقول المطلبى في التنبيه و الرد على أهل الأهواء و البدع ( ص ٣٦ )  
: " و هم سموا أنفسهم معتزلة و ذلك عندما بايع الحسن بن علي عليه السلام  
معاوية و سلم إليه الأمر . اعتزلوا الحسن و معاوية و جميع الناس ، و ذلك أنهم  
كانوا من أصحاب علي ، و لزموا منازلهم و مساجدهم و قالوا نشغل بالعلم  
و العبادة فسموا بذلك المعتزلة " .

و الاعتزال هنا إنما هو من ناحية اللدغة فقط . أما من ناحية الاعتقاد و الفكر ،  
فلم يكن لهم اعتقاد خاص يميزهم على غيرهم .

المذهب الثالث : و هو مذهب جمهور مؤرخي الفرق ، الذين يرون أن البداية  
الحقيقية لظهور فرقة المعتزلة كانت على عهد واصل ابن عطاء المؤسس الأول  
لفرقتهم ، و السبب في ظهورهم أن رجلاً دخل على الحسن البصري " فقال :  
يا إمام الدين لقد ظهرت في زماننا جماعة يكفرون أصحاب الكبائر ، و الكبيرة  
عندهم كفر يخرج به عن الملة و هم وعيدية الخوارج و جماعة يرجئون أصحاب  
الكبائر ، و الكبيرة عندهم لا تضر مع الإيمان كما لا ينفع مع الكفر طاعة و هم مرجئة  
الامة فكيف تحكم لنا اعتقاداً ؟ فتفكر الحسن في ذلك و قيل أن يجيب  
قال واصل ابن عطاء : أنا لا أقول أن صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر  
مطلقاً بل في منزلة بين المنزلتين لا مؤمن ولا كافر . ثم قام و اعتزل إلى

والطرق التي سلكها ، حتى نعطي صورة صادقة عن الجانب العقيدى فى هذا الجزء من العالم الإسلامى ، والصراع الذى لم يتوقف بين أهل السنة من جهة والمبتدعة - على اختلافهم - من جهة ثانية ، وقد كنت أشرت غير مرة إلى أن علم الكلام لم يكن مرغوبا فيه فى المغرب وكان رجاله منبذين من قبل علماء السنة الذين ناصبوا العداء كل اتجاه منحرف عن اتجاه أهل السنة . ولم يجد علم الكلام له نشاطا واسعا فى المغرب ولم يلق من التشجيع وكثرة الأنصار ما لقيه فى المشرق . وما من شك أن المذهب المالكى وهو صاحب السيادة المذهبية فى هذا الجزء من العالم الإسلامى لعب دورا فى فرض نفوذه ومعاربة أى مذهب أو فكر دىنى آخر .

إلا أن هذا لا يعنى أن المغرب كان خاليا تماما من هذا النوع من الفكر بل المصادر تشير إلى أنه رغم العداء المستحكم من قبل أهل السنة المغاربة لعلم الكلام فقد وجد له أنصار ، وفى ذلك يقول الإمام ابن حزم : " وأما علم الكلام فإن بلادنا وإن كانت لم تتجاذب فيها الخصوم ولا اختلفت فيها النحل فقل لذلك تصرفهم فى هذا الباب ، فهى على كل حال غير عريضة عنه وقد كان فيهم قسوم يذهبون إلى الاعتزال ، نظار فى أصول الدين ولهم فيه تاليف " (١) ثم ذكر جملة منهم يأتى ذكرهم فى سياق الحديث .

ولقد كانت المعتزلة أقدم الفرق دخولا إلى المغرب وأكثرها تأثيرا فيه . ولكن الذى يلاحظ بادئ بديء أن المعلومات المتوفرة عن هذه الفرقة وفكرها ، نادرة جدا ، فما هى إلا اشارات عابرة لا تكاد تنفى بالمقصود وتراجع رجالها أيضا نادرة .

---

== اسطوانة من أسطوانات المسجد يقرر ما أجاب به على جماعة من أصحاب الحسن . فقال الحسن البصرى : اعتزل معنا واصل ، فسمى هو وأصحابه معتزلة " .

انظر السهرستانى فى الملل والنحل (١/٤٧ - ٤٨) ، والفرق بين الفرق (ص ١١٨)

(١) رسائل ابن حزم (٢/١٨٦) .

ولعل السبب في ذلك يرجع إلى أن علماء المغرب من أهل السنة لم يكونوا يـرون  
المبتدعة من العلماء . ولا يعدون خلافهم خلافا ، ولذلك أسقطوهم من طبقاتهم التي  
ألفوها في الرجال . وهو نوع من أنواع المقاومة لفكرهم ، على الرغم من أن كثيراً  
منهم كان لهم بروز في فنون أخرى من العلوم كالفقه واللغة ، ولكن ذلك لم يشفع  
لهم عند المغاربة ما دام الأصل غير سليم . وقد تقدم نقل كلام ابن البرقي هذا  
المعنى وهو قوله : " أجمع أهل الفقه والآثار من جميع الأمصار أن أهل  
الكلام أهل بدع وأهواء وزيغ ولا يعدون عند الجميع في جميع الأمصار في  
طبقات العلماء ، وإنما العلماء أهل الأثر والتفقه فيه " . ( ١ )

ويقول في موضع آخر : " وليسوا عند أحد من أهل العلم ممن يعرج على قولهم  
ولا يعدون خلافهم خلافا " . ( ٢ )

ولكن رغم ذلك كله ، فإن الباحث يستطيع من خلال تلك الإشارات المتوفرة  
أن يرسم صورة عن دخول الاعتزال إلى المغرب والأسباب التي ساعدت على انتشاره  
به والصراع الذي نشب بين علماء السنة من جهة ورجال الاعتزال من جهة ثانية .

ويمكننا أن نقسم الأسباب التي ساعدت على دخول الاعتزال إلى المغرب  
إلى أسباب مباشرة وأسباب غير مباشرة ، وأقصد بالأسباب المباشرة وفود بعض  
رجال الاعتزال على المغرب من المشرق لنشر الاعتزال به . وتذكر المصادر بهذا  
الصدد أن واصل بن عطاء ( ت ١٣١ ) ( ٣ ) رأس المعتزلة وأحد مؤسسي

( ١ ) جامع بيان العلم وفضله ( ٩٥ / ٢ ) .

( ٢ ) عقيدة ابن عبد البر ( ص ١٢٤ ) نقلا عن الاستذكار ( ٤٩٤ / ٥ ) .

( ٣ ) هو أبو حذيفة واصل بن عطاء الفزالي ، ولد في المدينة المنورة سنة ٨٠

وعاش في البصرة حيث كان يحضر دروس الحسن البصري ، كان متكلماً بليفاً ،

ويعتد مؤسس مدرسة الاعتزال . وسمى أصحابه معتزلة لأنهم اعتزلوا مجلس

الحسن البصري لا ختلافه معهم في حكم مرتكب الكبيرة . حيث يجعله المعتزلة

في " منزلة بين المنزلتين " توفي سنة ١٣١ .

مذهبهم ، أرسل داعيته عبد الله بن الحارث (١) إلى المغرب للدعوة لهم — هذا المذهب .

وكانت عادة مؤسسى المذاهب إرسال دعائهم إلى البلاد المختلفة للدعوة لمذاهبهم ونشرها فى الناس ، فكان عبد الله بن الحارث من نصيب المغرب . (٢)  
وقد تمكن هذا الرجل من اجتذاب كثير من سكان البربر إلى دعوته وامتد تأثيره حتى بلغ مساحات واسعة من بلاد المغرب مما جعل ياقوت الحموى (٣) يذكر أن  
" مجمع الواسطية ( أصحاب واصل بن عطاء ) كان قريبا من تاهرت (٤) وكان عددهم نحو الثلاثين ألفا فى بيوت كبيوت الأعراب يحيطونها " (٥)

ولعل السبب فى سرعة انتشار الاعتزال فى تلك القبائل أن أهلها كان عندهم استعداد زائد لتقبل أى دعوة جديدة ، وفى هذه القبائل كانت قد انتشرت مس قبل الديانة البرغواطية " (٦) فوجد ابن الحارث فى هذه القبائل تربة صالحة لنشر مذهبه .

---

== مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (٦/٢ - ١١) رقم : ٧٦٨ ، سير أعلام النبلاء (٥/٤٦٤ - ٤٦٥) رقم : ٢١٠ ، النجوم الزاهرة (١/٣١٣ - ٣١٤) ، شذرات

الذهب (١/١٨٢) .

(١) لم أعثر له على ترجمة .

(٢) أحمد أمين : فجر الاسلام (ص ٣٥٠) .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) تاهرت : يفتح الهاء وسكون الراء . اسم لمدينة تقع غرب الجزائر ، كانت قديما

تسمى عراق المغرب وتشتهر ببرد هاهنى قال الشاعر فيها :

نفرح بالشمس إذا ما بدت كفرحة الذمى بالسبت

وتشتهر بفواكهها الكثيرة .

انظر عنها : معجم البلدان (٢/٧ - ٩) .

(٥) معجم البلدان (٧/٩٠) .

(٦) الديانة البرغواطية : نسبة إلى برغطة وهى أخلاط من قبائل شتى من البربر ==

إلى جانب الأسباب المباشرة لدخول الاعتزال إلى المغرب هناك أسباب غير مباشرة . وهي كثيرة ، ولولاها ما كان لهذا المذهب أن يكتب له الانتشار ولا ذلك التأثير الكبير .

وتتمثل هذه الأسباب في وفود بعض الأتوام من الشام ومن العراق ممن يدينون بالفكر الاعتزالي خصوصاً مع الولاة ، في أوقات مختلفة ، واحتلالهم الوظائف الإدارية والعسكرية ، فكان

لهم بذلك دور كبير في التمكين للاعتزال بالمغرب . ( ١ )

ومنها أيضاً تذهب معظم الأمراء الأغلبية ( ٢ ) بالاعتزال . ولا شك أنهم كانوا في ذلك مقلدين لمن انتمى لهذا المذهب المعتزلة من خلفاء بني العباس أمثال المأمون ( ٣ )

اجتمعوا إلى صالح بن طريق بقرية بالريف حيث ادعى النبوة أيام هشام بن عبد الملك وأصله يهودي من برياطة ( حصن من عمل شذونة بالأندلس ) مشعون نزل بين أولئك البربر وقد ساد فيهم الجهل فأظهر الإسلام والزهد والصلاح فخدعوا به حتى اعترفوا له بالولاية فقد موه على أنفسهم فشرع لهم ما هو شبيهه بالمجوسية كتكاح بعض ذوات المحارم وغير العبادات الإسلامية وحرم عليهم أكل الرأس من الحيوان . فيقال لمن اتبعه ودخل في ديانتهم برياطي فعبرت العرب فقالوا : برغاطي وبرغواطة .

انظر عن هذه الديانة ( البيان المغرب ) ( ٥٧/١ ) ، دائرة المعارف الإسلامية ( ٥١٦/٣ ) .

( ١ ) عبد العزيز المجذوب : الصراع المذهبي بإفريقية إلى قيام الدولة الزيوية ( ص ٩٣ )

( ٢ ) بنو الأغلب : أسرة غلبت على إفريقية ( تونس ) طوال القرن التاسع الميلادي

أسسها إبراهيم بن الأغلب وكان آنذاك عاملاً على الزاب .

انظر : دائرة المعارف الإسلامية ( ٣٢٦/٢ - ٣٢٩ ) .

( ٣ ) هو الخليفة أبو العباس عبد الله بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن أبي

جعفر المنصور المأمون ولد سنة ١٧٠ وقرأ العلم والأخبار وعلوم الأوائـل

وأمر بتعريب كتبهم ودعا إلى القول بخلق القرآن . بويـع بالخلافة سنة ١٩٨

بعد مقتل أخيه الأمين ، توفي سنة ٢١٨ وله ثمان وأربعون سنة .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ص ٣٨٧ ) والنجوم الزاهرة ( ٢٢٥/٢ )

تاريخ بغداد ( ١٨٣/١٠ - ١٩٢ ) رقم : ٥٣٣٠ سير أعلام النبلاء\* ( ١٠/٢٧٢ - ٢٩٠ )

رقم : ٧٢ .

والمعتصم (١) والواثق (٢) كما هو معروف .

ومن الأسباب غير المباشرة - أيضا - رجوع بعض من رحل من المغرب من رحلتهم المشرقية

بعد أن تشبعوا بأفكار المعتزلة التي درسوها على رجالها المختصين الذين كانوا ينتشرون في المشرق . وكان لهذه الأثر كبير وأثر عميق في نشر آراء المعتزلة ومعتقداتهم ، أمثال سليمان بن أبي عصفور . المعروف بالفراء (٣) أحد الفقهاء

(١) هو الخليفة المعتصم بالله أبو إسحاق محمد بن هارون الرشيد بن محمد المهدي بن المنصور العباسي ، ولد سنة ١٨٠ ، وأمه ماردة أم ولد ، روى عن أبيه وأخيه المأمون يسيرا ، كان ذا قوة وبطش وشجاعة وهيبة . وهو الذي امتحن الناس في مسألة خلق القرآن وكتب بذلك إلى الأمصار وفي عهده امتحن الإمام أحمد إمام السنة - رحمه الله - توفي يوم الخميس لحدى عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة ٢٢٧ وله سبع وأربعون سنة وسبعة أشهر ، ودفن بمدينة " سَرَّ مَنْ رَأَى " .

مصادر ترجمته : المعارف لابن قتيبة ( ص ٣٩٢ ) . تاريخ بغداد ( ٣ / ٣٤٢ - ٣٤٧ ) رقم : ١٤٥١ . سير أعلام النبلاء ( ١٠ / ٢٩٠ - ٣٠٦ ) رقم : ٧٣ .

(٢) هو الخليفة الواثق بالله أبو جعفر هارون بن المعتصم بالله بن هارون الرشيد بن المهدي بن المنصور العباسي ، أمه رومية تدعى " قراطيس " ولد سنة ١٩٠ وولى الأمر سنة ٢٢٧ وتوفي سنة ٢٣٢ ، وكانت خلافته خمس سنين ونصف السنة .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد ( ١٤ / ١٥ - ٢١ ) رقم : ٧٣٥٠ . الكامل في التاريخ ( ٦ / ٥٢٨ ) . سير أعلام النبلاء ( ١٠ / ٣٠٦ - ٣١٤ ) رقم : ٧٤ (٣) هو سليمان بن حفص بن أبي عصفور الإفریقی . كان معتزليا ، يقول بخلق القرآن توفي سنة ٢٦٩ .

مصادر ترجمته : طبقات الخشني ( ص ٢١٩ ) . وانظر أيضا كتاب البيان المغرب ( ١ / ١١٩ ) . الكامل لابن الأثير ( ٧ / ٣٩٨ ) ط بيروت . ١٩٦٥ .

الأحناف في العهد الأغلبى ، رحل إلى العراق ثم عاد يطرح العقائد الاعتزالية (٢) التي تلقاها عن أئمة الاعتزال بالمشرق أمثال : بشر المريسى (١) وأبى الهذيل وغيرهما ، عبر التأليف . حيث كان قد ألف عدة مؤلفات في الجانب العقدي على طريقة المعتزلة مثل : أعلام النبوة وعدة كتب في خلق القرآن ، وقد تميز الرجل بقدره فائقة على الجدل والمناظرة وبخاصة فيما يتعلق بالقرآن ، ويعتبر يحيى بن عونٍ سليم بن عصفور ، قام بنفس الدور الذي قام به بشر المريسى في المشرق حيث نشر البدعة في كل مدينة من مدن المغرب وكل زاوية من زواياه وأصبح هو شيخ المعتزلة بالقيروان .

وهناك فقيه حنفى آخر ، هو عبد الله بن الأشج - لم يذكر المؤرخون سنة وفاته (٣) ، رحل إلى العراق ثم عاد إلى القيروان ليساهم في نشر الفكر الاعتزالي . وكان من أهل المناظرة والجدل ، وعند عودته سأل : فيم يتكلم أهل القيروان ؟ ف قيل له : في الأسماء والصفات . فقال : إنما تركت الناس بالعراق يتكلمون في مسألتين : مسألة القدر ومسألة الوعد والوعيد . (٤)

وكان أول من أدخل الاعتزال إلى الأندلس - كما تذكر المصادر - طيب

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) هو أبو الهذيل محمد بن الهذيل بن عبد الله بن مكحول العبدى . المعروف بالعلاف . متكلم من شيوخ البصريين في الاعتزال ، ولد بالبصرة وورد بغداد . ورد على المجوس واليهود والملحدون وغيرهم . وعنى و خرف في آخر عمره توفي سنة ٢٣٥ . وكانت ولادته سنة ١٣١ وقيل ١٣٤ .

مصادر ترجمته : تاريخ بغداد (٣/٣٦٦ - ٣٧٠) رقم : ١٤٨٢ ، وفيات الأعيان (٤/٢٦٥ - ٢٦٦) رقم : ٦٠٦ شذرات الذهب (٢/٨٥) .

(٣) ترجمته في طبقات الخشني (ص ٢٢٠) .

(٤) م - ن (ص ٢٢٠) .

أديب قرطبي - لم تذكر اسمه - رحل إلى المشرق في القرن الثالث الهجري وحضر مجالس الدرس في العراق وعاد إلى بلده لينشر بين أهلها كتب الجاحظ. (١)

ومن رحل إلى المشرق - أيضا - وعاد بكتب الاعتزال إلى المغرب ،

هـرج بن سلام القرطبي (٢) الذي لقي في رحلته أبا عثمان الجاحظ (٣)

وأخذ عنه كتابه ( البيان والتبيين ) وغيره من كتبه وأدخلها إلى الأندلس رواية عنه . وفي ذلك يقول ابن الفرضي " دخل العراق فلقى عمرو بن بحر الجاحظ وأخذ منه كتاب ( البيان والتبيين ) وغير ذلك من مکتوباته وأدخلها الأندلس رواية عنه " (٤)

وقد عد ( أسين بلا سيوس ) في بحثه عن ابن مسرة (٥) بالاسبانية الذي نشره بمدريد . هـرج بن سلام هذا من أوائل من أدخلوا تعاليم المعتزلة إلى المغرب بفضل جهوده في إدخال كتب الجاحظ ونشرها في هذه البلاد . (٦)

ومن رحل إلى المشرق من رجال الاعتزال - أيضا - وكان له دور كبير في بث تعاليمهم بالمغرب خليل بن عبد الطك بن كليب (٧) المعروف بخليـل

(١) تاريخ الفكر الأندلسي لجنتالست ترجمة حسين مؤنس (ص ٣٢٤ - ٣٢٥) .

(٢) هو أبو بكر فرج بن سلام كان معتنيا بالأخبار والأشعار والأدب وكان يطيب ، رحل إلى المشرق ودخل العراق فلقى الجاحظ وأخذ منه .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (١/٣٥٠) رقم : ١٠٣٧ ، وانظر : التعليق رقم ٣٣٣ من ص ٥٣٧ من كتاب المقتبس لابن هيان .

(٣) ترجمته .

(٤) تاريخ علماء الأندلس (١/٣٥٠)

(٥) انظر ترجمته ص : ٥٧٠ .

(٦) انظر : المقتبس (ص ٥٣٧) التعليق رقم (٣٣٣) .

(٧) هو خليل بن عبد الطك بن كليب . المعروف بخليـل الفضلة . من أهل قرطبة

رحل إلى المشرق وكان يعلن بالاستطاعة . وكان في بدء أمره صديقا لمحمد



الغفلة أو ( الفضلة ) وهو من أهل قرطبة ، رحل إلى المشرق وبعد عودته إلى الأندلس أعلن مذهبه الاعتزالي ودخل في صراع ومواجهة مع أئمة المغرب السنيين - وسيأتي ذكره في المقاومة - ( ١ )

وهناك سبب آخر مهم من الأسباب غير المباشرة ، وهو أن العالم الإسلامي كان يتميز بوحدة ثقافية ، فما يقع في المشرق يجد له صدى في المغرب وكذلك ما يقع في المغرب يجد له صدى في المشرق ولكن بدرجة أقل . يقول ماهر حمادة : " كانت للبلاد الإسلامية وحدة ثقافية رغم التجزئة السياسية التي أصابتها وجعلت منها عددا من الدويلات الهزيلة المنقسمة وكانت الأفكار والكتب والبضائع والأشخاص تنتقل بحرية تامة . والأغلب أن انتقال الكتب كان يتم من المشرق إلى المغرب حيث إن المشرق كان في عصوره الأولى على الأقل مقعدا على المغرب في التأليف " . ( ٢ ) ومن هنا فلا يعقل أن يكون المشرق الإسلامي يعجز بهذه الآراء والمعتقدات والمذاهب دون أن يكون للمغرب فيها نصيب .

هذه هي الأسباب التي رأيت أنها كانت أساسية في نقل الاعتزال إلى المغرب وانتشاره به . ونتيجة لذلك فقد تأثر بهذا المذهب - قليلا أو كثيرا - عدد كبير من رجال المغرب ، كانت لهم مساهمة فيما بعد في الحياة العلمية في المغرب و مشاركة في الصراع ضد أهل السنة الذين قاوموهم بكل الوسائل المتاحة لهم - كما يأتي ذكره في موضعه - .

---

== بن وضاح ثم لما تبين له أمره هجره .

• مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ١٣٩ / ١ - ١٤٠ ) رقم : ٤١٩ .

( ١ ) تاريخ ابن الغرضي ( ١٤٠ / ١ ) .

( ٢ ) الحياة العلمية في عصر ملوك الطوائف في الأندلس ( ص ٢٠٠ ) .

رجال المغرب الذين تأثروا بالاعتزال :-

لقد تأثر كثير من رجال المغرب بالآراء الاعتزالية وتمذهبوا بمذهبهم - كما تقدم - فكانوا هدفًا لمقاومة أهل السنة ، حيث لم يتركوا وسيلة تمكنهم من القضاء على الاعتزال إلا استعملوها .

لقد كان ابن أبي الجواد (١) من قاد المدرسة الاعتزالية بالمغرب وكان مذهبه مذهبهم . وكذلك الحال بالنسبة لأبي إسحاق المعروف بالعمشاء (٢) الذي كان من أعلام رجالهم ، وكان يذهب إلى القول بخلق القرآن ويناظر فيه المناظرة الشديدة (٣) ومن أكثر رجالهم تصرفًا في الكلام والجدل أبو الفضل المعروف بابن ظفر (٤) الذي كان يقول بخلق القرآن ويناظر فيه . (٥)

ورجل آخر يدعى محمد الكلاعي (٦) كان - أيضًا - من أهل المناظرة والجدل على مذهب المعتزلة . وكان يظهر القول بخلق القرآن ولا يتخفى ولا يدارى بل يتحدى وقد ألف فيه كتابًا يناقض فيه على ابن الحداد - كما سيأتي في المقاومة - .

- 
- (١) انظر عن ترجمته : طبقات الخشني (ص ٢٢٧ - ٢٣٦) .
- (٢) كان من أعلام رجال المعتزلة في الكلام ، عرف بالعمشاء لأنه أعمش العينين وكان له أصحاب وأحزاب يجالسونه ويختلفون إليه وكان يحسن الفرائض وصحب ابن عبدون . ولم تذكر المصادر سنة وفاته .
- مصادر ترجمته : طبقات الخشني (ص ٢٢١) .
- (٣) نفس المصدر (ص ٢٢١) .
- (٤) كان من أهل الرسوخ في علم الطب ، وكان شاعرا وكان أدبيا ، أبتلى في آخر أيامه بمرض الجذام فاحتجب أياما في بيته ثم مات .
- مصادر ترجمته : طبقات الخشني (ص ٢٢١) .
- (٥) نفس المصدر (ص ٢٢١) .
- (٦) انظر ترجمته : في طبقات الخشني (ص ٢٢١) .

ومنهم محمد المعروف بالسحى (١) الذى كان فى مقدمتهم فى المناظرة فى خلق القرآن ، وكان المعتزلة يفتخرونه . خرج إلى الحج فمات فى الطريق (٢) ومنهم رجل يدعى ابن أبى روح و يلقب بالتفلة (٣) كان معنيا بالجدل فى خلق القرآن وفى الأسماء والصفات .

ومنهم عبد الأعلى بن وهب بن عبد الأعلى ( ت ٢٦١ أو ٦٢ ) (٤) فقد كان على جلالته قدره وعلمه قد طالع كتب المعتزلة ونظر فى كلام المتكلمين ، وكان يذهب إلى أن الأرواح تموت ، وكان ينسب إلى القدر .

ومنهم - أيضا - محمد بن الأسود الصدينى (٥) الذى كان على مذهب المعتزلة ، وتبوأ منصب القضاء فى الدولة الاغلبية وعسف وظلم . وصفه القاضى عياض بأنه :

" كان خبيثا معتزليا " (٦) وقد امتحن عددا من علماء السنة - كما يأتى -

ومنهم عبد الله بن سررة ( ت ٢٨٦ ) (٧) فقد كان متأثرا بالاعتزال ، وكان

متهما بالقدر .

- 
- (١) انظر عنه : طبقات الخشنى ( ص ٢٢٢ ) .
- (٢) نفس المصدر ( ص ٢٢٢ ) .
- (٣) طبقات الخشنى ( ص ٢٢٢ ) .
- (٤) هو أبو وهب عبد الأعلى بن وهب بن عبد الأعلى مولى قريش من أهل قرطبة سمع من يحيى بن يحيى ورحل إلى المشرق فسمع من مطرف بن عبد الله المدنى وسمع بمصر من أصبغ بن الفرغ . وبتونس من سحنون وأخذ عنه محمد بن وضاح وغيره . كان رجلا عاقلا حافظا للرأى شاركا فى النحو واللغة وكان زاهدا ، ولم تكن له معرفة بالحديث توفى سنة ٢٦١ أو ٢٦٢ .
- مصادر ترجمته : تاريخ علماء الاندلس لأبن الفرضى ( ٢٨٠ - ٢٨٢ ) رقم : ٨٣٧
- (٥) ترتيب المدارك ( ٧٠ / ١ - ٧١ ) .
- (٦) المصدر نفسه
- (٧) هو أبو محمد عبد الله بن سررة بن نجيج من أهل قرطبة رحل إلى المشرق وسمع بالبصرة من عدد كبير من العلماء . توفى سنة ٢٨٦ وهو والد محمد بن سررة الفيلسوف الشهير .
- مصادر ترجمته : تاريخ علماء الاندلس ( ٢١٧ / ١ - ٢١٨ ) رقم ٦٥٢

ومنهم يحيى بن يحيى ( ت ٣١٥ ) ( ١ ) المعروف بابن السمينة . وهو تلميذ خليل بن عبد الملك بن كليب - سبق ذكره - فقد كان هو الآخر من رجال الاعتزال بصيرا بالاحتجاج والكلام ، يذهب مذاهب المتكلمين ، وكان يقول بالاستطاعة ويعلن بذلك . وقد أخذ القول بالاستطاعة - كما يقول ابن الفرضي - عن شيخه عبد الملك بن كليب . ( ٢ )

ومن تأثر بآراء المعتزلة وغيرها من الآراء المنحرفة عن السنة ، وكان له سهم في جميعها . حتى أصبح له مذهب مستقل ينسب إليه . وثلاميذ ومريدون يأخذون عنه وينتمون إليه وينشرون أفكاره محمد بن عبد الله بن مسرة ( ٣ ) - و سياتى الحديث عنه يتوسع في فصل التصوف ، لكنى أذكر هنا ما يتعلق بآرائه الاعتزالية التى عرف بها ، فقد كان خرج إلى المشرق واشتغل بلقاء أهل الجدل وأصحاب الكلام من المعتزلة . ومن آرائه التى كان يقول بها والتى تدل على تأثره بالفكر الاعتزالى قوله بالاستطاعة وإنفاذ الوعيد والقدر . يقول ابن حزم " وكان محمد بن عبد الله بن مسرة بن نجيج الأندلسى يوافق المعتزلة فى القدر " . ( ٤ )

وكان يقول : " إن علم الله وقدرته صفتان مخلوقتان ، وكان يقول : إن لله تعالى علمين :-

أحدهما : علم الكتاب وهو علم الغيب كعلمه تعالى أنه سيكون كفار ومؤمنون و القيامة والجزاء ونحو ذلك .

( ١ ) هو أبو بكر يحيى بن يحيى المعروف بابن السمينة رحل إلى المشرق ، وتوفى سنة ٣١٥ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ١٨٨/٢ ) رقم : ١٥٨٠ .

( ٢ ) تاريخ علماء الأندلس ( ١٨٨/٢ ) .

( ٣ ) تائى ترجمته فى مقاومة التصوف .

( ٤ ) الفصل لابن حزم . ( ١٩٨/٤ ) .

والثاني : علم الجزئيات . وهو علم الشهادة وهو كفر زيد وإيمان عمر ونحو ذلك .  
فإنه - تعالى - لا يعلم من ذلك شيئا حتى يكون (١) - تعالى الله  
عما يقول هذا الآفك علوا كبيرا .

و من رجالهم - أيضا رجل يدعى أحمد بن عبد الوهاب بن يونس المعروف بابن  
صلى الله ( ت ٣٦٩ ) ( ٢ ) فقد كان بصيرا بالحجاج وكان ينسب إلى الاعتزال .  
وعبد الوهاب بن منذر القرطبي ( ت ٤٣٦ ) ( ٣ ) الذي اتهم - هو الآخر -  
بالاعتزال وتركه الناس من أجل ذلك ، وكان قد ألف كتابا في القدر والقرآن على  
مذهب المعتزلة . ( ٤ )

و من كان على مذهب المعتزلة من أهل الأندلس بل من شيوخهم - كما يذكر  
ذلك ابن حزم : موسى بن حدير ( ٥ ) صاحب السكة ، يقول في بعض رسائله

---

( ١ ) الفصل في المل والأهواء والنحل . ( ١٩٨/٤ ) .  
( ٢ ) هو أبو عمر أحمد بن عبد الوهاب بن يونس ، يعرف بابن صلي الله . من أهل  
قرطبة كان ذكيا حافظا للفقه عالما بالاختلاف . يميل إلى مذهب الشافعي .  
له سماع من شيوخ وقته . كما كان له حظ وافر من العربية توفي سنة ٣٦٩ أو  
٣٧٠ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ٤٧/١ ) رقم الترجمة : ١٥٤ .  
( ٣ ) هو أبو عاصم عبد الوهاب بن منذر القرطبي ، كان ناسكا عفيفا منقبضا عن الناس  
كثير الصلاة ، لولا اعتزال كان فيه . توفي سنة ٤٣٦ .  
مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال ( ٣٨٠/٢ ) رقم الترجمة : ٨١٤ .

( ٤ ) نفس المصدر

( ٥ ) هو موسى بن محمد بن حدير الحاجب . كان في أيام عبد الرحمن الناصر ، وكان  
من أهل الأدب والشعر ومن أهل بيت رياسة وجلالة .  
مصادر ترجمته : بغية الملتبس ( ٤٣٩ - ٤٤٠ ) رقم : ١٣٢٠ ، رسائل  
ابن حزم ( ١٨٦/٢ ) .

التي جرت بينه وبين منذر بن سعيد البلوطي : " إن الله عاقل " (١)  
وكذلك كان أخوه الوزير أحمد (٢) الذي كان داعية إلى الاعتزال لا يستتر من ذلك (٣)  
ومنهم هشام بن أحمد بن خالد بن سعيد الكنانى (ت ٤٠٠) (٤) الذى  
كان أحد رجال الكمال فى عصره باحتوائه على فنون المعارف حتى كان يقال فيه  
كما قال الشاعر :

وكان من العلوم بحيث يقضى له فى كل علم بالجميع (٥)

وكان بصيرا بأصول الاعتقادات ، وأصول الفقه والفرائض والحساب ، واقفا  
على كثير من فتاوى فقهاء الأمصار وغير ذلك .

ويذكر ابن حزم من أهل الاعتزال فى الأندلس ، حكم بن منذر بن سعيد  
البلوطي (٦) الذى كان على قول ابن حزم : " رأس المعتزلة بالأندلس وكبيرهم

(١) الفصل (٤/٢٠٢ - ٢٠٣) .

(٢) هو أبو عمر أحمد بن محمد بن سعيد بن موسى بن حدير . قرطبي ولى خطة

الوزارة وأحكام المطالم . كام مهيا ، حج سنة ٢٧٥ و توفي سنة ٣٢٧ .

مصادر ترجمته : رسائل ابن حزم (١/١٥٥) (٢/١٨٦) .

(٣) رسائل ابن حزم (٢/١٨٦) .

(٤) هو أبو الوليد هشام بن أحمد بن خالد بن سعيد الكنانى الأندلسى الطليطلى

أخذ عن أبى عمرو الطلمنكى وغيره . كان من أعلم الناس بالنحو واللغة

والعروض وكان حافظا للسنن توفي سنة ٤٠٠ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء (١٩/١٣٤ - ١٣٦) رقم : ٧١ ، الصلة

(٢/٦٥٣ - ٦٥٤) رقم : ١٤٣٦ ، معجم البلدان (٥/٢٢٣) ، نفح

الطيب (٣/٣٧٦ - ٣٧٧) .

(٥) الصلة (٢/٦٥٣) .

(٦) هو أبو العاصى حكم بن منذر بن سعيد بن عبد الله ، من أهل قرطبة روى عن

أبيه ورحل الى المشرق ودخل مكة وأخذ عن علماءها . وروى عنه ابن عبد

البر وغيره . وكان من أهل المعرفة والذكاء مثقدا للذهن . توفي سنة ٤٢٠

وأستاذهم وناسكهم " . (١)

إلى جانب رجال المغرب الذين تأثروا بالفكر الاعتزالي ، فقد وفد على المغرب في فترات متفرقة بعض معتزلة المشرق ، الذين كانت لهم بالطبع مساهمة لا يستهان بها في نشر الفكر الاعتزالي بالمغرب ، أمثال : محمد بن أحمد الشافعي (ت. ٣٨٠) (٢) الذي وفد على الأندلس في أيام الخليفة الحكم (٣) فأنزله منزلا كريما ، ثم نقيم عليه وسخط لما علم أنه يعتنق آراء اعتزالية ويعمل على نشرها في الناس (٤) .

ويذكر ابن الأبار (٥) أنه دخل في آخر القرن الخامس إلى الأندلس رجل مشرف من أعلام الكلام فنزل بمرسية (٦) وأخذ في إثارة كثير من المسائل حول

== مصادره ترجمته : الصلة لابن بشكوال (١٤٨/١) رقم : ٣٣٥ .

(١) رسائل ابن حزم (١٥٢/١) .

(٢) هو أبو الطيب محمد بن أحمد بن إبراهيم ابن أبي بردة الشافعي البغدادي سمع الحديث ببغداد من أبي القاسم البغوي وابن مجاهد وغيرهما . تفقه للمشافعي على أبي اسحاق المروزي وغيره . حج ودخل مصر ، ووصل إلى الأندلس سنة ٣٦١ ، وكان من أعلم الناس بمذهب الشافعي ولكن لم تكن له كتب . توفي في بضميرت عند بنت له ، لما أخرج من الأندلس بسبب اعتناقه آراء اعتزالية .

مصادره ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي (١١٤/٢) رقم الترجمة

١٤٠٣ ، ميزان الاعتدال (٤٦٥/٣) رقم : ٧١٨٣ .

(٣) انظر ترجمته ص : (٦٤٤)

(٤) تاريخ علماء الأندلس (١١٤/٢) .

(٥) انظر ترجمته ص : (٦٤٤)

(٦) مرسية : بضم أوله والسكون وكسر السين وياء مفتوحة خفيفة وهاء . مدينة بالأندلس اختطها عبد الرحمن بن الحكم بن هشام . وهي ذات أشجار وحدائق محدقة بها .

انظر عنها : معجم البلدان (١٠٧/٥) ، الآثار الأندلسية الباقية لمحمد عبد

الله عنان (٩٩ - ١٠٢) .

خلق القرآن ونزول الرب إلى السماء الدنيا وأمثال ذلك من قضايا الاعتزال فلم يجد أمامه من يفسد أقواله ويرد شبهاته ، فانطلق رجل من أهل مرسية إلى طليطلة لمقابلة عالمها الكبير عبد الرحمن بن أحمد بن المشاط (١) فعرض عليه تلك المسائل فرد على كل منها بجواب ووضع لتلك الردود عنوانا هو ( كشف جمل التعطيل بحجج من الأثر والنظر والتزليل ) . (٢)

هذه جملة من رجال الاعتزال بالمغرب الإسلامي أثرت أن أقدم بها لموضوع مقاومة بدعة الاعتزال من قبل علماء المغرب حتى تكون لدينا فكرة وخلفية عن حجم الوجود الاعتزالي ، ومن ثم تعرف مدى ما حققته المقاومة من نتائج .

---

(١) لم أعثر له على ترجمة .

(٢) معجم ابن الأثير ( ص ٢٧٧ ) .



## المبحث الثاني : المقاومة :-

## ( ١ ) أسباب المقاومة :

لم تأت مقاومة علماء السنة المفارقة لبدعة الاعتزال من فراغ ، أو عن تعصب كما يرى البعض ، بل كانت هناك أسباب كافية لحملهم على هذه المقاومة وإشعال فتيلها .

أولى هذه الأسباب أن أهل المغرب كانوا يقاومون كل فكر منحرف عن منهج أهل السنة مهما كان انحرافه ، لا يفرقون بين أحد منهم ، وعلى ذلك قاوموا الاعتزال والتشيع والفكر الخارجى . كما قاوموا كل من درس الفلسفة والمنطق .

ومن هنا جاءت مقاومتهم للاعتزال الذى كانوا يرون فيه انحرافا واضحا عن السنة ومخالفة صريحة لها . من تقديم العقل على الشرع وجعله متحكما فى النصوص الشرعية يفسرها كيف يشاء . وهذه أكبر جريمة ، وهى كافية لوحدها على جعل أهل السنة يقفون فى وجه من ينتحل هذه النحلة ويقول بها .

وسلك المعتزلة هذا هو الذى أوقعهم فى المحذور من مخالفة صريح القرآن والسنة حيث نفوا الصفات ونفوا رؤية الله فى الآخرة كما ابتدعوا القول بخلق القرآن إلى غير ذلك من البدع المنكرة .

السبب الثانى : هو محاولة فرض آرائهم هذه على الناس وحملهم عليها بالقوة ، ولو أنهم اكتفوا بضلالهم وانحرافهم فى أنفسهم لكان الأمر هينا . ولكن عندما يفرض على الناس ويصبح هو المذهب الرسمى والمذهب الحق ، وما دونه هو الباطل ، ويصبح من يخالفه مخالفا للحق يجب عقابه . عند ذلك تصبج المقاومة واجبة وهو ما حصل بالفعل . فعندما اعتنق بنو الأغلب مذهب الاعتزال علموا على فرضه على الناس . وبلغ ببعضهم " أن كتب السجلات بخلق القرآن وأمر بقراءتها على المنابر وأن يحمل الناس عليها " (١) ونتج عن ذلك ، المعننة

( ١ ) عياض : تراجم اغلبية ( ٢٤٤ ) .

التي تعرض لها علماء السنة عندما رفضوا هذا السلوك و قاموه ووقفوا في وجهه تماما  
كما حصل في المشرق في محنة خلق القرآن .

السبب الثالث من أسباب المقاومة : هي المحنة التي تعرض لها علماء السنة  
المفارية على يد المعتزلة . لقد تعرض علماء المغرب لمحنة شديدة وقاسية من قبل  
أمرأى بنى الأغلب المعتزلة نتيجة لتشدد هم تجاه القضايا التي كانوا يسمعون لفرضها  
على الناس بالقوة وبخاصة مسألة خلق القرآن - يقول الدباغ (١) : " إن أهل  
القيروان امتحنوا بخلق القرآن في زمن الواثق (٢) وعزم محمد بن الأغلب (٣)  
على قتل محمد بن سعيد (٤) فما زال أهل القيروان على اعتقاد أهل  
السنة " (٥) .

وحدث في عهد أحمد بن الأغلب أن أخذ الناس بالمحنة وتشدد عليهم  
حتى فر أكثر الفقهاء قائلين قولتهم المشهورة : " البدعة فاشية وأهلها اعزاء " .

ومن امتحن على أيديهم من الأئمة الكبار الإمام سحنون بن سعيد (٦) .  
وكان أبو جعفر موسى بن معاوية (٧) ممن امتحن على أيديهم في مسألة خلق  
القرآن ، امتحنه ابن أبي الجواد المعتزلي (٨) في زمن توليه القضاء ، حيث سأله  
عن القرآن فقال موسى : سمعت فلانا و فلانا و فلانا وذكر جماعة من أهل العلم

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

( ٥ ) معالم الايمان ( ٢٢ / ١ ) .

( ٦ ) تقدمت ترجمته .

( ٧ ) تقدمت ترجمته .

( ٨ ) تقدمت ترجمته .

يقولون لمن قال : القرآن مخلوق كافر . فكان هذا سبب محنته . (١)  
ولما تولى محمد بن الأسود الصديني (٢) القضاء بالقيروان ، وهو الذى  
قال فيه القاضى عياض - كما تقدم - كان خبيثا معتزليا " عسف و ظلم ، وكان ممن  
امتحن على يديه أبو جعفر القصرى (٣) وأبو اسحاق ابن البردون (٤) . ولم  
تطل مدة هذا القاضى فقد استجاب زيادة اللة (٥) بن العباس لرغبة أهل  
القيروان فعزله وكتب لهم كتابا قال فيه : " إني عزلت عنكم الجافي الخلق المبتدع  
المتعسف ووليت القضاء حسان بن مروان (٦) لرأفته ورحمته وطهارته وعلمه  
بالكتاب والسنة (٧) " .

و ممن امتحن على أيديهم - أيضا - إبراهيم بن محمد الضبي (٨) فقد  
كان من أسباب قتله إضافة إلى عدواته للعبيديين تأليفه كتابا يناقض فيه كتابا  
للکلاعى (٩) فى القول بخلق القرآن ، فكان ذلك من الأسباب المباشرة التى قضت  
عليه ، حيث تولى الكلاعى وابن ظفر (١٠) سفك دمه .

(١) المدارك ( المجلد الثانى ( ٥ - ٩ ) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) هو أبو جعفر أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن سعيد التميمي ، ويعرف بالقصرى  
كان رجلا صالحا ثقة توفى سنة ٣٢٢ . وله من التأليف كتاب تجديد الايمان و  
شرائع الاسلام ) .

مصادر ترجمته : طبقات الخشنى ( ص ١٧٠ ) رياض النفوس ( ١٩٧/٢ - ١٩٩ )

رقم : ٢٠٩ معالم الايمان ( ١١/٣ - ١٣ ) . رقم : ١٨٥ .

(٤) انظر ترجمته (ص: ٤٥٤)

(٥) انظر ترجمته .

(٦) انظر ترجمته .

(٧) انظر ترجمته .

(٨) انظر ترجمته .

(٩) تقدمت ترجمته .

(١٠) تقدمت ترجمته .

ومن امتحن أهل السنة - أيضا - سليمان بن عمران العراقي الذي كان تلميذا لسحنون . لكن بعد وفاة شيخه تولى القضاء بسعي من محمد بن سحنون ثم فتم عزل ( أى دخل فى الاعتزال ) وصار يطلب محمد بن سحنون وأتباعه وضرب منهم فرات بن محمد (١) ضربا شديدا .

ومن امتحن على أيديهم ولكن نجاه الله منهم ، مروان بن ابى شحمة (٢) الذى اتهموه بالتشبيه ، فوجه فى طلبه أحمد بن الاغلب ، فلما قدم عليه سألته : أخبرنى عن معبودك ذكر هو أم انثى فقال له مروان : هذه مسألة زنديق وهذه صفة معبودى ثم قرأ عليه ( قل هو الله أحد ) حتى ختمها ، فخلى عنه . (٣)

---

(١) هو أبو سهل فرات بن محمد العبدى ، أخذ عن سحنون وعون بن يوسف الخزاعى وغيرهما ، كان من أطول الناس صلاة وأكثرهم ملازمة للمساجد . وكان ذا تهجد وصيام .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب (ص ١٤١) معالم الإيمان (٢/٢٤٩ - ٢٥٠) رقم : ١٤٦ .

(٢) هو أبو الوليد مروان بن الوليد بن شحمة المسيلى كان ثقة مستجابا فاضلا سمع من وكيع بن الجراح وعبد الرحمن بن مهدى وكان سحنون يعرف فضله وكان عابدا زاهدا وكان يكنى حتى يغشى عليه سنة ٢٤٢ و هو ابن اربع وتسعين سنة .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب (ص ١١٥ - ١١٦) رياض النفوس (١/٣٩٢ - ٣٩٣) رقم : ١٣١ معالم الإيمان (٢/١٠٥ - ١٠٦) رقم : ١٠٤

(٣) كتاب المحن لأبى العرب (ص ٤٥٩) طبعة : دار المغرب الإسلامى (ط ١ : ١٤٠٣ / ١٩٨٣) تحقيق : الدكتور يحيى وهيب الجبورى .

## ( ٢ ) أساليب المقاومة :-

لقد ذكرت في عدة مواضع من بحثنا هذا أن علماء المغرب السنيين كانوا يقاومون كل من ينحرف عن منهج أهل السنة ويقفون في وجه كل محاولة عقلية لا تؤيد بمنهج أهل السنة. ولما كان علم الكلام منهجا محدثا في دراسة العقائد لم يعرفه السلف الصالح - رضى الله عنهم - ولا نبهوا عليه ولا دعوا إليه بل أثروا عنهم أنهم أنكروا على من يشتغل به . فإن ذلك كان مبررا لهم أن ينكروا على المتكلمين بل بلغ بهم التشدد في هذا الأمر والتغيير منه أن رموا المشتغلين بعلم الكلام بالكفر والزندقة . كما ذكر أبو الحجاج يوسف بن محمد بن طيلوس ( ١ ) حقيق يقول : " اتصل بهم علم أصول الدين فاعتقدوا فيه أنه كفر وزندقة " ( ٢ )

من هنا جاءت مقاومة علماء المغرب للاعتزال ولم تكن هذه المقاومة على نمط واحد ، بل اتخذت أنماطا مختلفة وأشكالا متعددة ، حيث استعمل العلماء كل وسيلة يمكنهم بها أن يصلوا إلى غرضهم من القضاء على الاعتزال والمعتزلة وعلى كل بدعة فاستعملوا الهجر والضرب وكل ما من شأنه أن يقضى على البدعة والمبتدعة كما يقول الإمام اللالكائي ( ٣ ) : " وقد خبأ المبتدعون أنفسهم في سراييب كآلا موات في قبورهم خوفا من القتل والصلب والنكال والسلب من طلب الأئمة لهم لا قامة حدود الله فيهم " ( ٤ )

ولكن قبل تناول هذه الأساليب أذكر تمهيدا في حكم المبتدع :

( ١ ) تآتى ترجمته .

( ٢ ) تاريخ الفخر الأندلسي

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) شرح أصول اعتقاد أهل السنة ( ١٧/١ ) .

وسأتناول في هذا التمهيد البحث في حكم المبتدع وهل يكفر ببدعته:

اختلف العلماء في حكم المبتدع الذي أداه اجتهاده إلى بدعة خالف بها أهل السنة والجماعة كالخوارج والمعتزلة والقدرية والجهمية إلى قولين ، يقول الإمام أحمد ابن تيمية " فقد حكى عن مالك فيها روايتان وعن الشافعي فيها قولان وعن الإمام أحمد - أيضا - فيها روايتان . وكذلك أهل الكلام ، فقد ذكروا للأشعرين فيها قولين ، وغالب مذاهب الأئمة فيها تفصيل " ( ١ )

والمقصود هنا بالمبتدعة ليس أولئك الغلاة من الرافضة القائلين بالهيق علي وغيرهم من الباطنية والحلولية ، فإن أولئك كفرهم ثابت ، وإنما المقصود من ذكرنا من الفرق .

وسوف لا أتطرق لذكر جميع المذاهب في المبتدعة ، وإنما الذي يهمنا هو ذكر أقوال المحققين من أهل السنة ، كالإمام ابن تيمية والإمام الشاطبي وغيرهما من الذين توصلوا بعد طول معاناة وطول دراسة وتحقيق في المذاهب المختلفة إلى الخلاصة التي يؤكدون فيها عدم كفر المبتدعة ، وأن ما ورد من إطلاق الكفر من بعض الأئمة عليهم ، إنما المقصود به أن القول قد يكون كفرا لكن صاحبه ليس بكافر .

يقول الإمام ابن تيمية : " وحقيقة الأمر في ذلك أن القول قد يكون كفرا فيطلق القول بتكفير صاحبه فيقال : من قال هذا فهو كافر . لكن الشخص المعين الذي قاله لا يحكم بكفره . حتى تقوم عليه الحجة التي يكفر تاركها " ( ٢ )

ويقول القاضي عياض " والصواب ترك إكفارهم والاعراض عن الختم عليهم

( ١ ) المسائل الماردينية ( ص ٦٥ )

( ٢ ) المسائل الماردينية ( ص ٦٥ )

بالخسران وإجراء حكم الاسلام عليهم في قصاصهم ووراثاتهم و مناكلاتهم و دياتهم  
و الصلاة عليهم و دفنهم في مقابر المسلمين و سائر معاملاتهم \* (١)

و يقول الإمام الشاطبي : \* وقد اختلفت الأمة في تكفير هؤلاء الفرق أصحاب  
(٢)  
البدع العظمى . ولكن الذي يقوى في النظر ، وبحسب الأثر : عدم القطع بتكفيرهم \*  
و يقول ابن حجر المكي (٣) : \* والصواب عند الأكثرين من علماء السلف والخلف  
: أنا لا نكفر أهل البدع والأهواء إلا إن أتوا بمكفر صريح لا استلزامي . لأن الأصح  
أن لازم المذهب ليس بمذهب . (٤)

وهؤلاء الذين نقلنا أقوالهم يستندون في أحكامهم هذه إلى أدلة من سيرة  
السلف الصالح من الصحابة والتابعين . فقد \* نشأ على زمانهم من قال بهذه الأقوال  
من القدر ورأى الخوارج والاعتزال \* (٥) فما نقل عنهم أنهم كفروهم والأدلة على ذلك  
كثيرة نذكر منها :-

(١) أن عليا وغيره من الصحابة لم يكفروا الخوارج الذين قاتلوهم ، بل أول

(١) الشفا في التعريف بحقوق المصطفى (١٠٨٥/٢) .

(٢) الاعتصام (١٨٥/٢) .

(٣) هو شهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن حجر الهيثمي  
السعدي الأنصاري فقيه مشارك في أنواع العلوم . ولد بمصر سنة ٩٠٩ و توفي  
بمكة سنة ٩٧٣ ومن مؤلفاته الكثيرة : الصواعق المحرقة لإخوان الابتداع  
والضلال والزندقة ، تحفة المحتاج لشرح المنهاج للنووي .

مصادر ترجمته : شذرات الذهب (٣٧٠/٨ - ٣٧٢) الشوكاني : البدر الطابع  
(١٠٩/١) جلاء العينين في محاكمة الأحمقين لخير الدين الالوسي ( ص ١٣٧ -

١٣٩ ) فهرس الفهارس (٣٣٧/١ - ٣٤٠) رقم : ١٣٧ .

(٤) المرقاة شرح المشكاة لعلي القاري ( ١٤٧/١ ) .

(٥) الشفا للقاضي عياض ( ١٠٨٦/٢ ) .

ما خرجوا عليه وتحيزوا بحروراء (١) و خرجوا عن الطاعة و الجماعة قال لهم علي بن أبي طالب : " إن علينا أن لا نمنعكم من مساجدنا ولا نمنعكم من الفؤاد إذا كانت أيديكم معنا . ثم أرسل ابن عباس فناظرهم " (٢) .

ومع هذا - كما يقول الإمام ابن تيمية : " لم يسب لهم ذرية ولا غنم لهم مالا ولا سار فيهم سيرة الصحابة في المرتدين كسليمة الكذاب (٣) وأمثاله . ولم ينكر أحد عليه ذلك ، فعلم اتفاق الصحابة على أنهم لم يكونوا مرتدين عن الإسلام " . (٤)

(١) حروراء : بفتحيتين وسكون الواو وراء أخرى وألف ممدودة هي موضع على ميلين من الكوفة . نزل به الخوارج الذين خالفوا عليا و خرجوا عنه - رضى الله عنه - فنسبوا إليها فقليل الحرورية .  
انظر : معجم البلدان (٢/٢٤٥) كتاب الروض المعطار في خبر الأقطار للحميري (ص ١٩٠ - ١٩١) .

(٢) منهاج السنة النبوية (٤/٥٣٢) وانظر : مناظرة ابن عباس لهم في تاريخ الطبري (٥/٦٤ - ٦٦) وانظر أيضا : تاريخ ابن كثير (٧/٢٩٠ - ٢٩٢) (٣) هو أبي ثمامة سليمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفى الوائلى المتنبئ الكذاب . المعمر ولد ونشأ باليمامة بقرية الجبلية بقرب العينينة بوادى حنيفة ، و تلقب في الجاهلية برحمان اليمامة ولما ظهر الإسلام وفتح النبي مكة و دانت لله العرب جاءه وفد من بنى حنيفة قيل : كان فيهم سليمة ولما رجعوا إلى ديارهم كتب سليمة إلى النبي صلى الله عليه وسلم " من سليمة رسول الله إلى محمد رسول الله أما بعد : فإننى أشركت الأمر معك إن لنا نصف الأرض ولقريش نصف الأرض " فأجابه النبي عليه الصلاة والسلام " بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله إلى سليمة الكذاب : السلام على من اتبع الهدى أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين " وذلك أواخر سنة ١٠ هـ . وجعل سليمة يضع أسجعا يضاهاى بها القرآن . ولما توفي النبي صلى الله عليه وسلم وانتظم الأمر لأبي بكر انتدب له خالد بن الوليد لقتاله فقاتله وقتل من الصحابة عدد كبير . و انتهت المعركة بنصر المسلمين و قتل سليمة الكذاب سنة ١٢ انظر عنه : ابن هشام (٣/٧٤) الروض الأنف (٢/٣٤٠) ، الكامل في التاريخ (٢/١٣٧ - ١٤٠) شذرات الذهب (١/٢٣٦) الأعلام للزركلى (٧/٢٢٦) .

(٤) منهاج السنة (٤/٥٣٣) .



و يقول الإمام الشاطبي : " والدليل على عدم تكفيرهم عمل السلف الصالح فيهم ، ألا ترى إلى صنع على - رضى الله عنه - فى الخوارج وكونه عاملهم فى قتالهم معاملة أهل الإسلام على مقتضى قول الله تعالى : ( وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأُضْلِحُوا بَيْنَهُمَا ) ( الحجرات : ٩ ) ، فإنه لما امتنعت الحرورية وفارقت الجماعة لم يهاجمهم عليٌّ ولا قاتلهم . ولو كانوا بخروجهم مرتدين لم يتركهم لقوله عليه الصلاة والسلام : " من بدل دينه فاقتلوه " ( ١ ) ، ولأن أبا بكر خرج لقتال أهل الردة ولم يتركهم فدل ذلك على اختلاف فى المسألتين " ( ٢ )

( ٢ ) أن عليا - رضى الله عنه - لما سئل عن أهل النهروان ( ٣ ) فقليل له : " أمشركون هم ؟ قال : من الشرك فروا . فقليل : أفما ففون هم ؟ قال : المناففون لا يذكرون الله إلا قليلا . قيل : فما هم ؟ قال : قوم بفوا علينا فقاتلناهم " . ( ٤ )

رغم أن هؤلا - كما يقول الإمام ابن تيمية " استفاضت الأحاديث

( ١ ) أخرجه البخارى فى استتابة المرتدين ( باب حكم المرتد و المرتدة و استتابتهم ) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما رقم الحديث : ٦٩٢٢ فتح البارى ( ١٢ / ٢٦٧ ) وأخرجه الترمذى فى الحدود ( باب ما جاء فى المرتد ) رقم : ١٤٥٨ انظر : سنن الترمذى ( ٤ / ٤٨ ) وأخرجه أبو داود فى الحدود ( باب الحكم فىمن ارتد ) رقم : ٤٣٥١ انظر : سنن أبى داود ( ٤ / ١٢٦ ) وأخرجه النسائى فى تحريم الدم ( باب الحكم فى المرتد ) ( ٧ / ١٠٤ ، ١٠٥ ) وأخرجه أحمد فى المسند ( ١ / ٢٨٢ ) .

( ٢ ) الاعتصام ( ٢ / ١٨٥ ) .

( ٣ ) النهروان : بفتح النون وسكون الهاء وأكثر ما يجرى على الألسنة بكسر النون وهى كورة ( أى بقعة ) واسعة بين بغداد و واسط من الجانب الشرقى وبها عدة بلاد منها إسكاف و جرجرايا ، وكان بها وقعة لأمير المؤمنين على بن أبى طالب مع الخوارج مشهورة . انظر عنه : معجم البلدان ( ٥ / ٣٢٤ - ٣٢٧ ) الروض المعطار فى خبر الاقطار ( ص ٥٨٢ - ٥٨٣ ) .

( ٤ ) انظر : تاريخ ابن كثير ( ٧ / ٢٩١ ) .

الصحيحة (١) عن النبي صلى الله عليه وسلم في نبيهم والأمر بقتالهم ، وهم يكفرون عثمان وعلياً ومن تولاهما . فمن لم يكن معهم كان عندهم كافراً ودارهم دار كفر ، فإنما دار الإسلام عندهم هي دارهم . ومع هذا فقد صرح علي - رضي الله عنه - بأنهم مؤمنون ليسوا كفارا ولا منافقين \* (٢)

(٣) الدليل الثالث على أن الصحابة لم يكونوا يكفرون الخوارج وغيرهم من البدعة أنهم كانوا يصلون خلفهم ، فكان عبد الله بن عمر وغيره من الصحابة يصلون خلف نجدة الحروري (٣) . كما كانوا يحدثونهم ويخاطبونهم كما يخاطب المسلم كما كان عبد الله بن عباس يجيب نجدة الحروري لما أرسل إليه يسأله عن مسائل ، وكما أجاب نافع بن الأزرق (٤) عن مسائل مشهورة . وكان نافع يناظره في أشياء بالقرآن

(١) من ذلك قوله عليه الصلاة والسلام : " يخرج قوم من أمتي يقرؤون القرآن ليس قراءتهم إلى قراءتهم بشيء ولا صلاتهم إلى صلاتهم بشيء ولا صيامهم إلى صيامهم بشيء . يقرؤون القرآن يحسبون أنه لهم وهو عليهم ، لا تجاوز صلاتهم تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . . . الخ الحديث . أخرجه مسلم في الزكاة ( باب التحريض على قتل الخوارج ) رقم الحديث ١٠٦٦ . وأبو داود في السنة ( باب في قتال الخوارج ) رقم الحديث ٤٧٦٨ ، ٤٧٦٩ ، ٤٧٧٠ . سنن أبي داود ( ٢٤٤ / ٤ - ٢٤٥ ) .

(٢) منهاج السنة ( ٥٣٢ / ٤ ) .

(٣) هو نجدة بن عامر الحروري من بني حنيفة من اليمامة . ولد سنة ٣٦ و قتل سنة ٦٩ قال الذهبي في الميزان ( ٢٤٥ / ٤ ) : " من رؤوس الخوارج ، زائع عن الحق " وزاد ابن حجر في لسان الميزان ( ١٤٦ / ٦ ) : " خرج باليمامة عقب موت يزيد بن معاوية سنة ٦٦ و قدّم إلى مكة وله مقالات معروفة و اتباع انقرضوا " . و انظر عنه ترجمته أيضا : الأعلام للزركلي ( ٣٢٤ / ٨ ) الفرق بين الفرق ( ص ٨٧ - ٩٠ ) .

(٤) هو أبو راشد نافع ابن الأزرق بن قيس الحنفي البكري الوائلي الحروري ، رأس الأزارقة وإليه نسبتهم . كان أمير قومه و فقيهم . كان من أنصار الثورة على الخليفة عثمان و والى علياً إلى أن كانت قضية التحكيم بين علي و معاوية . فاجتمع أصحابه في حروراء و نادوا بالخروج على علي . و من يومها عرفوا

كما يتناظر المسلمون " (١) . ويقول ابن حزم : " وما امتنع قط أحد من الصحابة - رضى الله عنهم - ولا من خيار التابعين من الصلاة خلف كل إمام على بهم - حتى خلف نجدة الحرورى وغيره . وقيل لابن عمر فى ذلك فقال : إذا قالوا حتى على الصلاة أجبناهم وإذا قالوا حتى على سفك الدماء تركناهم " (٢)

(٤) أنه لم يثبت عن الصحابة والتابعين أنهم أزاحوا لهؤلاء المبتدعة قبرا ولا قطعوا لهم ميراثا ، ولم يزالوا يعاملونهم معاملة المسلمين فى نكاحهم وإنكاحهم والصلاة على موتاهم ودفنهم فى مقابرهم . (٣)

هذه الأدلة التى سردتها ، لعلها تكون كافية فى التدليل على ما ذهب

إليه العلماء فى احكامهم .

ولكن ذلك لم يمنعهم من اتخاذ الوسائل الناجعة لتأديبهم وزجرهم والتفليظ عليهم بوجيع الأدب وشد يد الرجز حتى يرجعوا عن بدعهم يقول القاضى عياض " ولكنهم هجروهم وأدبوهم بالضرب والنفي والقتل على قدر أحوالهم لأنهم فساق ضلال عصاة أصحاب كبائر عند المحققين وأهل السنة ممن لم يقل يكفرهم منهم " (٤) ويقول الإمام الشاطبى : " وأيضا فحين ظهر معبد الجهنى (٥) وغيره من أهل

بالخوارج لخروجهم على علي والتحق بابن الزبير فى قتال جيش الشام ، ثم انقض عنه وجماعته لما علموا أنه لا يتبرأ من عثمان ، قتل يوم دولا ب على مقربة من الالهواز سنة ٦٥ على يد جيش المهلب بن أبى صفرة .

مصادر ترجمته : لسان الميزان لابن حجر (٦/١٤٤) ، الكامل للمبرد (٢/

١٧٢ - ١٨١) ، الأعلام للزركلى (٧/٣٥١ - ٣٥٢) .

(١) منهاج السنة (٥/٢٤٧) .

(٢) انظر رسائل ابن حزم (٣/٢٠٧ - ٢٠٨) .

(٣) الشفا للقاضى عياض (٢/١٠٨٦) المرقاة فى شرح المشكاة (١/١٤٧ - ١٤٨) .

(٤) الشفا للقاضى عياض (٢/١٠٨٦) .

(٥) تقدمت ترجمته .

القدر لم يكن من السلف الصالح إلا الطرد والإبعاد والعداوة والهجران" (١)

ويقول الإمام ابن القيم (٢) - رحمه الله - في الغرض من ترك علماء السلف الصلاة خلف المبتدعة وعدم قبول شهاداتهم وغير ذلك : " وإنما منع الأئمة كأحمد بن حنبل وأمثاله قبول رواية الداعي إلى بدعته المتعلقة بها وقبول شهادته - والصلاة خلفه هجرا له وزجرا ليكف ضرر بدعته عن المسلمين لأن في قبول شهادته وروايته والصلاة خلفه واستقضائه وتنفيذ أحكامه رضی ببدعته وإقرارا له عليها - وتعريضا لقبولها منه " . (٣)

ويقول الإمام الشاطبي في هذا المعنى - أيضا - : " وفيه علما أن الشرع يأمر بزجره وإهانته وإنزاله بما هو أشد من الزجر والهجرك بالضرب والقتل . فصار توقيره صدودا عن العمل بشرع الإسلام وإقبالا على ما يضاده وينافيه ، والإسلام لا ينهدم إلا بترك العمل به والعمل بما فيه ، وأيضا فإن توقير صاحب البدعة مظنة لمفسدتين تعودان بالهدم على الإسلام .

إحداهما : التفات العامة والجهال إلى ذلك التوقير . فيعتقدون في المبتدع أنه أفضل الناس ، وأن ما هو عليه خير مما عليه غيره . فيؤدى ذلك إلى اتباعه دون اتباع أهل السنة على سنتهم .

والثانية : أنه إذا وقر من أجل بدعته صار ذلك كالحادى المحرض له على إنشاء الابتداع في كل شئ وعلى كل حال فتحيا البدع وتموت السنن وهو هدم الإسلام بعينه " (٤)

(١) الاعتصام (٢/ ١٨٦) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) المعيار المغرب (٢/ ٤٥٢) .

(٤) الاعتصام (١/ ١١٤) .

لهذه الاسباب ولغيرها سلك علماء السنة مختلف الطرق واتخذوا كل الوسائل الممكنة مع المبتدعة حتى يردوهم عن بدعهم . وفيما يلي من البحث سأتطرق لذكر مختلف الطرق والوسائل والأساليب التي استعملها علماء السلف في مقاومة بدعة الاعتزال والله الموفق .

#### ( ١ ) - الوسيلة الأولى أو الأسلوب الأول :-

اعتزال أهل البدع وعدم السلام عليهم : لقد كان الامتناع عن السلام على أهل البدع عامة والمعتزلة بخاصة ، واعتزال مجالسهم ، بل والإنكار على من يفعل ذلك معهم من أشد الأساليب التي اتخذها علماء المغرب وجربوها في مقاومة الاعتزال بالمغرب وأنكاهها . وهو أسلوب ندب إليه القرآن الكريم والسنة النبوية لقمع المبتدعة وطبقه سلف الأمة معهم . من ذلك قوله تعالى :

( وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ )

( الأنعام : ٦٨ ) . يقول الإمام الشوكاني رحمه الله - : " في هذه الآية

موعظة عظيمة لمن يتسمح بمجالسة المبتدعة الذين يحرفون كلام الله ويتلاعبون بكتابه وسنة نبيه فإنه إذا لم ينكر عليهم ويغير ما هم فيه فأقل الأحوال أن يترك مجالستهم ( ١ )

وكقوله تعالى : ( وَلَا تَرْكَبُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ ، وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصُرُونَ ) ( هود : ١٣٣ ) . يقول القرطبي : الصحيح في معنى هذه

الآية : إنها دالة على هجران أهل الكفر والمعاصي من أهل البدع فإن صحبتهم

كفر أو معصية إذ الصحبة لا تكون إلا عن مودة . ( ٢ )

وكقوله تعالى : ( لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ

اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ) ( المجادلة : ٢٢ )

( ١ ) فتح القدير ( ٢ / ١٢٢ ) .

( ٢ ) تفسير القرطبي ( ٣ / ١٠٨ ) .

وقد تقدم الحديث فيها عند حديثنا عن الإمام مالك وآرائه في مسائل العقيدة  
فليراجع (١).

وغير ذلك من الآيات في هذا المعنى كثير. وأما من السنة فإن كتب  
الحديث مليئة بما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم في النهي عن مجالسة أهل  
البدع والأمر باعتزالهم وهجرهم ، وقد عقد أصحاب الصحاح والسنن والمسانيد  
أبواباً بهذا الخصوص (٢). فهن الأحاديث في هذا الباب تذكر الحديث الذي  
أخرجه البخاري ومسلم وغيرهما (٣) من حديث عائشة - رضى الله عنها - قالت:  
تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ  
مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ - إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى - وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا  
أُولُوا الْأَلْبَابِ ) ( آل عمران : ٧ ) . فقال عليه الصلاة والسلام : " إذا رأيتم

(١) ص .

(٢) انظر على سبيل المثال لا الحصر: فتح الباري بشرح صحيح البخاري (١٠/١)

(٤٩٨ ، ٤٩١) (٤٠/١١) سنن أبي داود في باب ( مجانية أهل الأهواء

وبغضهم ) و ( باب ترك السلام على أهل الأهواء ) سنن أبي داود ( ٥ /

٦ ، ٨ ) رقم الأحاديث : ٤٥٩٩ - ٤٦٠٢ .

ورياض الصالحين في ( باب تحريم الهجر بين المسلمين إلا لبدعة في المهجور )

( ص ٦٠٩ - ٦١١ )

وفي شرح السنن للبغوي في ( باب مجانية أهل الأهواء ) ( ٢١٩ / ١ - ٢٣٠ ) .

وفي الترغيب والترهيب للترمذي في ( باب الترهيب من حب الأشرار وأهل

البدع لأن المرء مع من أحب ) .

(٣) أخرجه البخاري في التفسير ( باب منه آيات محكمات ) رقم : ٤٥٤٧ ، انظر

فتح الباري ( ٢٠٩ / ٨ ) . وسلم في كتاب العلم ( باب النهي عن اتباع

متشابه القرآن ) رقم : ٢٦٦٥ ، انظر صحيح مسلم ( ٢٠٥٣ / ٤ ) .

وأبو داود في السنة ( باب مجانية أهل الأهواء ) رقم : ٤٥٩٨ ، سنن

أبي داود ( ١٩٨ / ٤ ) .

وأخرجه الترمذي في التفسير ( باب ومن سورة آل عمران ) رقم : ٢٩٩٤ سنن

الترمذي ( ٢٠٧ / ٥ ) .

الذين يتبعون ما تشابه منه أولئك الذين سماهم الله فاحذروهم " .  
وعن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " سيكون  
فى آخر أمتى ناس يحدثونكم بما لم تسمعوا أقمم ولا آباؤكم فإياكم وإياهم " ( ١ )

وعن ابن عمر - رضى الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال : " لكل أمة مجوس ومجوس أمتى الذين يقولون لا قدر : إذا مرضوا فلا  
تعود وهم وإذا ماتوا فلا تشهد وهم " ( ٢ )

وقد اتخذ العلماء من هذه النصوص مبدأ فى هجر المبتدع حيث يقوم الامام  
ابن عبد البر " ولا بأس بهجر أهل البدع ومقاطعتهم وترك السلام عليهم " ( ٣ )  
بل يرى فى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم بهجر الثلاثة الذين تخلفوا عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك ( ٤ ) أصلاً فى هذا الباب حيث يقول :

" وهذا أصل عند العلماء فى مجانبية من ابتدع وهجرته وقطع الكلام معه " ( ٥ )  
وقد ذكرت فى التمهيد السابق ( ص ٢٠٤ ) مبحثاً عن حكم المبتدع وأقوال العلماء  
فى ذلك مما سوغ لعلماء المغرب أن ينطلقوا فى أحكامهم ومقاومتهم للمبتدعين بأدلة  
قوية وبراهين واضحة ووسائل ناجحة وأهم هذه الوسائل كانت المقاطعة .

ومن هنا جاءت مقاومة علماء المغرب السنين لرجال الاعتزال وغيرهم من  
المبتدعة بهذه الوسائل ، ولعل أول رجل - تذكره المصادر - فعل ذلك معهم

( ١ ) أخرجه مسلم فى المقدمة ( باب النهى عن الضعفاء والاحتياط فى تحفظها )

رقم : ٦ ، صحيح مسلم ( ١٢ / ١ ) .

( ٢ ) مسند أحمد ( ٣٠ / ١ ) . وأخرجه أبو داود فى السنة ( باب فى القدر ) رقم :

٤٦٩١ ، ٤٦٩٢ ، سنن أبى داود ( ٢٢٢ / ٤ ) .

السنة لأبى عاصم ( ٣٣٠ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤٢ ) .

( ٣ ) الكافى ( ١١٣٨ / ٢ ) .

( ٤ ) تقدم الحديث عنها .

( ٥ ) التمهيد ( ٨٤ / ٤ ) وانظر أيضاً ( ١١٨ / ٦ ) .

هو الإمام البهلول بن راشد (١) فقد كان لا يسلم عليهم ، ثم تبعه تلاميذه فـفى الاقتداء به فى ذلك . يقول الإمام سحنون بن سعيد : " إنما اقتديت فى ترك السلام على أهل البدع والصلاة خلفهم . بمعلى بهلول " (٣)

وكان الإمام بهلول بن راشد - أيضا - يرفض مصافحة من عرف بأرائه الاعتزالية ما لم يرجع عندها . ولا يرد على واحد منهم تحية إلا من بعد أن يستتيه فيتوب وتكفى الإشارة فى ذلك الى موقفه من أبى محرز المعتزلى (٤) عندما جاءه محييا فأبى أن يرد عليه التحية أو يضافحه ، وقال له : لعلى لا أضافحك حتى ترجع عن رأيك " (٥)

وكذلك كان يفعل على بن زياد (٦) معهم . فقد نقلت عنه مصادر ترجمته أنه لما زار القيروان اجتمع إليه العلماء ليرحبوا به ، وكان بينهم أبو محرز المعتزلى - الذى تقدم ذكره - فلما سلم عليه أعرض عنه ولم يرد عليه السلام . (٧)

وقد امتد هذا السلوك مع المبتدعة إلى تلاميذهم وأتباعهم من بعدهم ، فكانوا يقتدون بهم فى ترك السلام على من عرف بالبدعة ، وترك مجالسته كما كان يفعل أحمد بن محمد القطان ( ت ٢٨٩ ) (٨) الذى لم يكن يسلم على أحد منهم .

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) انظر: رياض النفوس (١/ ٢٠٣) .

(٤) ترجمته عند الخشني (ص ٨٤-٨٥) -

(٥) طبقات أبى العرب (ص ١٦٧) .

(٦) تقدمت ترجمته .

(٧) رياض النفوس (١/ ٢٣٦) .

(٨) تقدمت ترجمته .



بل حتى مع أصحابهم وأتباعهم كانت لهم مواقف متشددة إذا علموا أنهم سلموا على أهل البدع أو حضروا مجالسهم . كما فعل البهلول بن راشد مع محمد بن الحداد (١) ، عندما مر ابن الحداد على هشام بن العراقى المعتزلى (٢) وكان يعلم فى سقيفته ، فتوقف يستمع إليه . فلما بلغ ذلك البهلول بن راشد غضب عليه وأغلظ له فى القول (٣) .

ويذكر الخشنى فى طبقاته (٤) عن عبد الله بن عبيد الله المهدي (٥) وكان رجلاً ثقة مباليناً لأهل الأهواء لا يسلم على أحد منهم \* أنه جاء إلى سحنون بن سعيد فقال : السلام عليك يا أبا سعيد فقال له : وعليك السلام يا أيها محمد وعند سحنون رجل يرمى بهوى فقال له : ها هنا يا أبا محمد اجلس . فقال له : أنا أجلس عندك وهذا عندك ثم تولى منصرفاً \* .

وكان منهم من يأتى رجال الاعتزال إلى مجالسهم ويهينهم أمام تلاميذهم ويحرضهم عليهم ويحثهم على مقاطعتهم واعتزالهم . كما كان يفعل على بن زياد مع أبى محرز المعتزلى فقد جاء يوماً إلى حلقة درسه وقال لتلاميذه : " شاهدت الوجوه أفمن هذا تسمعون " (٦)

وامتد هذا السلوك وهذا الأسلوب مع المبتدعة إلى الصلاة ، حيث امتنعوا عن الصلاة على من عرف أنه يدين بالاعتزال . وكان علماء المغرب كانوا مجمعين

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) له ترجمة مقتضبة جداً فى طبقات الخشنى ( ص ١٩٠ ) .

(٣) طبقات أبى العرب ( ص ١٢٩ ) .

(٤) ( ص ١٢٣ - ١٢٤ ) .

(٥) هو أبو محمد عبد الله بن عبيد الله المهدي . كان ثقة وكان له سن كسن سحنون أو أكبر .

مصادر ترجمته : طبقات أبى العرب ( ١٢٣ - ١٢٤ ) .

(٦) رياض النفوس ( ١٥٩ / ١ - ١٦٠ ) .

على ذلك الأمر الذى جعل القاضى عياض يقول : " اتفق علماء السنة المفاربية على أنه لا تجوز الصلاة على من يدين بالاعتزال " ( ١ ) . ولكن الذى عليه كثير من العلماء كابن عبد البر وغيره أن البدعة إذا كانت لا توصل إلى الكفر الصريح فإن صاحبها إذا مات يُصَلَّى عليه كما يصل على سائر المسلمين العصاة . ويحاول توجيه كلام مالك فى نهيه عن الصلاة على أهل البدع ، أن المقصود منه أئمة الدين وأهل العلم لأن ذلك زجر لهم حيث يقول : " وأما قوله ( أى مالك ) لا يصل على عليهم فإنه يريد أنه لا يصل على عليهم أئمة الدين وأهل العلم لأن ذلك زجر لهم وخزي لهم لا يتداعهم رجاء أن يقتلوا عن مذهبيهم . وكذلك ترك ابتداء السلام عليهم . وأما أن تترك الصلاة عليهم جملة فلا بل السنة المجتمع عليها أن يصل على كل من قال : لا اله الا الله محمد رسول الله مبتدعا كان أو مرتكبا للكبائر ولا أعلم أحدا ممن فقهاء الأمصار وأئمة التقوى يقول فى ذلك بقول مالك " ( ٢ ) وهذا الذى قاله الإمام ابن عبد البر هو قول العلماء ومذهبيهم فى أهل البدع - وقد تقدم الحديث عن ذلك فى بحث حكم تكفير المبتدع - ولذلك يقول شارح الطحاوية . " فمن كان مؤمنا بالله ورسوله لم يمه عنه الصلاة عليه ولو كان له من الذنوب الاعتقادية البدعية أو العظيمة الفجورية ماله " . ( ٣ )

فلعل علماء المغرب عموما منع مالك على جميع الناس علمائهم عوامهم ، أولادهم كانوا يعتقدون كفر المعتزلة والله أعلم .

المهم أن علماء المغرب كانوا يمتنعون على الصلاة على من يدين بالاعتزال والأدلة على ذلك كثيرة . من ذلك ما جاء فى ترجمة عبد الله بن فروخ الفارسي

( ١ )

( ٢ ) عقيدة ابن عبد البر ( ص ١٣١ ) . نقلا عن كتاب الاستذكار ( ٦ / ١٣٠ ) .

( ٣ ) شرح الطحاوية ( ص ٤٢٥ ) .

يتحاشون ذكر اسمه من أجل ذلك ولما توفي وحطت جنازته قلَّ من كان معها من الناس ورُمي نعشه بالحجارة . وقال الناس : " الوادي الوادي أى القوه فــــي الوادي " . ( ١ )

ولما كانت هذه التهمة تبلغ بصاحبها هذا المبلغ ، فقد أصبح الناس يذلون كل وسعهم من أجل تبرئة ساحتهم منها ، حتى بلغ ببعضهم أن يوهـمـي بالكتابة على قبره : " هذا قبر فلان بن فلان كان يشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله ، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق " . حتى يسلم من تهمة القـــــول بخلق القرآن ، ويعبرهن رفضه له حيا وميتا " . ( ٢ )

وكما أنهم لم يكونوا يصلون عليهم ، فقد امتنعوا أيضا عن الصلاة خلفهم ، كما كان يفعل الإمام سحنون وغيره الذى تعرض للمحنة بسبب تركه الصلاة على جنازة خلف ابن ابى الجواد لأنه كان يقول بخلق القرآن . ويقول القاضى عياض فى ترجمة حمـــــد يس القطان ( ٣ ) : " وكان ( اى حمد يس ) لا يصلى خلف اهل البدع ومن يخالفه وفعل ذلك هو وابن سحنون ويحيى بن عمر حين ولي الصلاة ابن ابى الجواب وفعل ذلك سحنون بغيره " . ( ٤ )

وكان منهم من يهرب ويختفى عن أعين الناس بسبب سماعه شيئا من الاعتزال كما فعل ابو زكريا الهرقل ( ٥ ) فقد جاء فى ترجمته أن رجلا سأل عن سبب تغييه عن صلاة الجماعة فقال له : " سمعت اليوم من يذكر بعض كلام المعتزلة فخرجت

( ١ ) طبقات الخشنى ( ص ٩١ ) .

( ٢ ) انظر : الصراع العقائدى فى الفلسفة الإسلامية ( مجموعة مقالات ) نشر وزارة

الشؤون الثقافية ( تونس ) ( ص ٣٤ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) طبقات الخشنى ( ص ١٠٨ ) .

( ٥ ) طبقات أبى العرب ( ص ١٥٢ - ١٥٣ ) رياض النفوس ( ١ / ٣٢٢ ) .

إلى الشَّعْرَاءِ أبكى على الإسلام \* . (١)

وكان اعتناق الآراء الاعتزالية ، سببا في التشنيع على صاحبها والنكير عليه و جلب المتاعب له . فهذا عبد الأعلى بن وهب (٢) ، جلبت إليه مطالعته لكتب الاعتزال و اتهمه ببعض الآراء الاعتزالية وقوله : إن الأرواح تموت ، جلبت لــــه النكير الشديد و الطعن عليه من قبل علماء عصره كيحيى بن يحيى الليثي (ت ٢٤٤) (٣) وابن حبيب (٤) . وكذلك هشام بن أحمد بن خالد (٥) . تركه الناس لاتهمه بالاعتزال و تأليفه كتابا في القدر و القرآن على مذهبهم رغم عله الكبير . يقول القاضي عياض : \* وظهر له تأليف في القدر و القرآن وغير ذلك من أقاويلهم ( أى المعتزلة ) وزهد فيه الناس وترك الحديث عنه جماعة من كبار مشايخ الأندلس \* . (٦)

وكان خليل بن عبد الطك بن كليب في بدء أمره صديقا لمحمد بن وضاح ، ثم لما تبين لابن وضاح أنه يدين بالاعتزال هجره \* . (٧)

بل إن علماء المغرب أضافوا شيئا آخر إلى ما سبق من الأساليب مع اتهم بشيء من الاعتزال ، وهو إخراجهم من بلده ، وابعاده عنها وتغريبه حتى لا يؤثر في الناس . وحتى يرتدع ويتوب عن بدعته . كما فعلوا بمحمد بن أحمد بن إبراهيم

(١) طبقات ابى العرب ( ص ١٥٣ ) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) فقيه مالكي : بربري الأصل ، من قبيلة مصهودة . ارتحل إلى المدينة المنورة

وسمع بها الموطأ من مالك ثم عاد إلى الأندلس حيث قام بنشر مذهب مالك

توفي سنة ٢٣٤ مصاد ترجمته : وفيات الأعيان ( ١٤٣ / ٦ - ١٤٦ ) رقم : ٧٩٢٠

الديباج المذهب ( ٣٥٢ / ٢ - ٣٥٣ ) رقم : ٢ .

(٤) انظر ترجمته ( ص ١٩٥ )

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) انظر : معجم البلدان ( ٣٩١ / ٥ ) نقلا عن القاضي عياض .

(٧) تاريخ علماء الأندلس \* ( ١٣٩ / ١ ) .

بن ابي بردة السافعي البغدادي ( ت ٣٧٣ ) (١) الذي كان اعتزاله سبباً في إخراجهم من الاندلس حيث انتقل الى تيهرت ومات هناك (٢) . يقول الذهبي عنه " نزل المغرب وأظهر بينهم الاعتزال فنفوه " (٣) .

ولم يقتصر هذا الأسلوب على من اتهم بالاعتزال ، بل كل من ينحرف عن منهج أهل السنة أو يحاول أن يظهر آراء غريبة عن آرائهم كانوا يفعلون معه ذلك كما فعلوا بأبي بكر محمد بن موهب التيجي الحصار المعروف بالقبري ( ت ٤٠٦ ) (٤) الذي اشتهر بالكلام والجدل ، وكان عند عودته من رحلته المشرقية قد تناول موضوعات غريبة عن أهل المغرب مثل القول بنبوة النساء وبصحة نبوة مريم عليها السلام ، وبجواز بقاء الخضر أبد الأبد ين . فقام عليه علماء المغرب من المحدثين أمثال ابي عون الله شيخ المحدثين (٥) وأبي عمرو الطلمنكي (٦) وغيرهما ، فجرت بينه وبينهم فتن بسبب هذه المسائل التي أثارها وأغروا به ، حتى سُرِرَ

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) راجع ( ص ٢٩٧ ) .

(٣) ميزان الاعتدال ( ٤٦٥ / ٣ ) .

(٤) هو أبو بكر محمد بن موهب التيجي الحصار المعروف بالقبري القرطبي ، جد أبي الوليد الباجي لأنه أخذ عن علماء بلده ، ثم رحل إلى المشرق فأخذ بالقيروان عن أبي زيد القيرواني وأبي عمران الفاسي وغيرهما . واشتهر بالكلام والجدل توفي سنة ٤٠٦ . مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٦٧٤ / ٢ ) ، جذوة المقتبس ( ص ٩٢ ) رقم : ١٤٦ .

(٥) هو أبو جعفر أحمد بن عون الله بن حدير . قرطبي . رحل وسمع بمكة من ابن الأعرابي وغيره وسمع بمصر وأطرابلس الشام . وكان شيخا صالحا متشددا على أهل البدع وكان لهجا بهذا النوع صبورا على الأذى ، وكان صدوقا توفى سنة ٣٧٨ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس لابن الفرضي ( ٥٤ / ١ ) رقم : ١٨٣ .

(٦) تقدمت ترجمته .

هو و جماعة من أصحابه الى العدو حيث بقى مدة ثم رجع . ( ١ )

الوسيلة الثانية أو الأسلوب الثانى فى مقاومة الاعتزال : إعدام مؤلفات من عرف عليه الاعتزال :-

هذه الوسيلة أو هذا الأسلوب لم يخص به علماء السنة المغاربة المعتزلة وحدهم بل كل من ينحرف عن منهج أهل السنة يُسَلِّكُ معه هذا المسلك ، حيث يعتمدون بعد وفاته أو حتى في حياته إلى مصنفاته فيعملون فيها الحرق . كما فعلوا بكتاب إحياء علوم الدين للإمام الغزالي ( ٢ ) ، وكما فعلوا بمصنفات ابن حزم ( ٣ ) عندما خالف المذهب المتبع فى المغرب ، المالكي فى الفروع ومذهب السلف فى الأصول وأباح دراسة المنطق والفلسفة فمما كان من أهل الأندلس إلا أن أحرقوا كتبه وأخرجوه من أرضه ( ٤ ) وكما فعلوا بأتباع ابن مسرة حين أحرقوا كتبهم . ( ٥ ) كذلك كان أسلوبهم مع من عرف عليه الاعتزال ، فلما مات خليل بن عبد الطك بـ كليب ( ٦ ) وكان مشهوراً بالقدر لا يتستر به ، أتى أبو مروان بن ابى

( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٦٧٥ - ٦٧٦ ) .

( ٢ ) يأتى الحديث عن حادثة إحراق كتاب إحياء علوم الدين فى فصل مقاومة التصوف .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) بعد إحراق المعتضد بن عباد مصنفات ابن حزم ، أرسل إليه ابن حزم هذه الأبيات يتحدث فيها وهى :

|                                   |                                  |
|-----------------------------------|----------------------------------|
| فإن تحرقوا القرطاس لا تحرقوا الذى | تضمنه القرطاس بل هو فى صدري      |
| يسير معي حيث استقلت ركائبي        | وينزل إن أنزل ويدفن فى قبري      |
| دعوني من إحراق رق وكاغد           | وقولوا بعلم كي يرى الناس من يدري |
| وإلا فعودوا فى المكاتب بدأة       | فكم دون ما تبغون لله من ستر      |

أنظرها فى سير أعلام النبلاء ( ١٨ / ٢٠٥ ) .

( ٥ ) يأتى الحديث عن ذلك بتوسع فى فصل مقاومة علماء المغرب للتصوف .

( ٦ ) تقدمت ترجمته .

عيسى (١) وجماعة من الفقهاء وأخرجوا كتبه وأحرقت بالنار إلا ما كان فيها من كتب المسائل . (٢)

الوسيلة الثالثة أو الأسلوب الثالث : ضرب من عرف عليه الاعتزال :-

هذا الأسلوب لم يكن عاما في واقع الأمر ، ولكن وقعت حوادث منه تدل على أن بعض العلماء كان يرى في الضرب وسيلة ناجحة ومفيدة في مقاومة الاعتزال .  
و حين نعود إلى الوراء قليلا ، إلى سيرة السلف الصالح - رضى الله عنهم - نجد أن أول من استعمل الضرب مع المبتدعة عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، حين جاءه صبيغ بن حسل (٣) يسأله عن المتشابه ويتكلم فيما لا يعنيه مما قد يحدث فتنا بين العامة فطلبه عمر وقال له : من أنت ؟ قال أنا عبد الله صبيغ . وقال عمر : أنا عبد الله عمر فأخذ يضربه بعراجين النخل حتى دمي رأسه فقال صبيغ : حسبك يا أمير المؤمنين قد ذهب الذى كنت أجده فى رأسي ثم نفاه إلى البصرة حتى صلح حاله .

وعمر بن الخطاب إن يفعل ذلك كان ينبه إلى خطر هؤلاء المبتدعة وإلى أن اللين لا يصلح حالهم ولا جدالهم وإنيهم إن ترك لهم المجال مفتوحا ، فإنهم يكونون وبالا على الإسلام . وهذا الذى خافه عمر - رضى الله عنه - هو الذى حدث بالفعل بعد القرون المفضلة .

ومن فعل عمر هذا قعد علماء السنة قاعدة فى زجر أهل البدع ، فعقد الأجرى (٤) فى كتاب ( الشريعة ) بابا فى عقوبة الإمام والأمر لأهل الأهواء يقول فيه :

( ١ ) لم اعثر له على ترجمة .

( ٢ ) تاريخ علماء الاندلس لابن الغرضى ( ١٣٩ / ١ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته وقصته مع عمر رضى الله عنه ( ص ٦٢ )

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

" ينبغي لإمام المسلمين ولأمرائه في كل بلد اذا صح عنده مذهب رجل من أهل الأهواء ممن قد أظهره أن يعاقبه العقوبة الشديدة ، فمن استحق منهم أن يقتله قتلته ، ومن استحق أن يضربه ويحبسه وينفيه فعل به ذلك . كما جلد عمر ابن الخطاب صبيفا ونفاه وحرمه عطاءه وأمر الناس بهجرته . وهرق على بن أبي طالب الزنادقة وكتب عمر بن عبد العزيز (١) إلى عدى بن أرطاة (٢) في القدرية أن استتبهم فإن تابوا وإلا فاضرب أعناقهم . وضرب هشام بن عبد الملك (٣) عنق غيلان (٤) وصلبه ولم تزل الأمراء بعدهم في كل زمان يعاقبون أهل الأهواء على حسب ما يرون ولا ينكره العلماء " . (٥)

لقد كان الإمام أسد بن الفرات (٦) من أشد الناس على المبتدعة عموما والمعتزلة خصوصا . ولما جلس يوما بالمسجد يحدث بحديث رؤية الله في الآخرة وكان سليمان العراقي (٧) جالسا آخر المسجد فتكلم وأنكر ، فسمعه أسد بن الفرات ، فقام إليه وجمع بين طوقيه ولحيته واستقبله بفعله فضربه ضربا شديدا حتى أدماه " (٨)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) هو عدى بن أرطاة الفزارى الدمشقي أمير البصرة لعمر بن عبد العزيز ، حدث عن

عمر بن عيسى وأبي أمانة . وحدث عنه طائفة مات مقتولا سنة ١٠٢ قتلته معاوية

بن يزيد بن المهلب مصادرت ترجمته : الجرح والتعديل (٣/٧) رقم : ٣ ، ميزان

الاعتدال (٦١/٣) رقم : ٥٥٩ ، سير أعلام النبلاء (٥٣/٣) رقم : ١٧ ،

تهذيب التهذيب (١٦٤/٢) رقم : ٣٢٨ ، شذرات الذهب (١٢٤/١)

(٣) تقدمت ترجمته ص :

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) صون المنطق ( ص ١٢٥ ) .

(٦) تقدمت ترجمته .

(٧) تقدمت ترجمته .

(٨) انظر : طبقات أبي العرب (ص ٨٢) رياض النفوس (١/٢٦٤ - ٢٦٥) ترتيب

المدارك (٣٠١/٢ - ٣٠٢) .



وحادثة أخرى شبيهة بها ، وهي أن أسدا كان يفسر قوله تعالى : ( وَجْهٌ  
يَوْمَئِذٍ نَاضِرٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرٌ ) ( القيامة : ٢٣ ) ، فقال له أحد فقهاء المعتزلة :  
إن المقصود الانتظار ففهم أسد غرضه وهو نفى رؤية الله سبحانه وتعالى . فقام  
إليه مهددا بضربه ، وأمره بالرجوع عن قوله ، ولم يتركه حتى رجع . ( ١ )  
وقد هم الناس أن يقتلوا سليمان الفراء لكونه كان جهميا وكان يقول بخلق  
القرآن ويدعو الناس إليه . ( ٢ )

---

( ١ ) رياض النفوس ( ١ / ٢٦٥ ) .

( ٢ ) البيان المغرب ( ١ / ١١٩ ) .

الأسلوب الرابع : أسلوب المناظرة :-

هذا الأسلوب كان من أوسع أساليب المقاومة وأعمها ، ذلك أن كثيرا من علماء السنة المغاربة اتخذوه وسيلة في مقاومة الهدع عموما و المعتزلة خصوصا فـسـى مجالس كانت تُعقد بينهم لمعرفة المذهب الحق - كما ذكرت ذلك في موضعه من هذا البحث - (١) وهو أسلوب قديم . استعمله السلف الصالح - رضى الله عنهم - مع المبتدعة ، ولعل أول من استعمله ومارسه معهم هو عثمان بن عفان (٢) - رضى الله عنه - مع الخارجين عليه ، الذين زين لهم الشيطان سوء أعمالهم ، وسولت لهم أنفسهم التسوُّر على مقام الصحابة الكرام - رضى الله عنهم - الذين انتقل النبي صلى الله عليه وسلم إلى ربه وهو عنهم راض وشهد لهم بالجنة فناظرهم عثمان ، وأزال شبهاتهم ، ولكن الشيطان كان قاتلاً حكم سيطرته عليهم فلم يرض إلا بقتله ، فقتلوه - رضى الله عنه - وذهب إلى ربه شهيدا ، وكان من نصيبهم الخزي والعار . (٣)

ولما ولي الإمام على الخلافة من بعده ، لجأ هو أيضا إلى هذا الأسلوب لا قناع جماعات الخوارج الذين خرجوا عليه وحاربوه ، فرجع عدد كبير منهم ، وبقى كثير منهم على ضلالهم وانحرافهم . واستمر هذا الأسلوب مع عدد من الخلفاء من بعد ، كعمر بن عبد العزيز وغيره . ثم أصبح هذا الأسلوب هو الطريقة السـتـى تتبعها الفرق المختلفة في محاولة لنشر ضلالها وانحرافها في الناس .

لقد برز في ميدان المناظرة في المغرب رجال كثيرون ، كان لهم شأن بديع في مقاومة الاعتزال ودحض الشبه التي يطرحها رجاله ويحاولون أن يضلوا بها العامة . وكانت هذه المناظرات كلها تدور حول قضايا القرآن وصفات الله تعالى

(١) راجع ( ص ١٧٢-١٧٣ ) .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) انظر: تثبيت الإمامة وترتيب الخلافة لأبي نعيم الأصبهاني (فصل خلافة عثمان)

والقدر ، وغيرها من القضايا التي تقول بها المعتزلة .

وتجدر الإشارة هنا إلى أن المغرب لم يعرف كل الاصول الخمسة التي يقوم عليها مذهب المعتزلة وهي التوحيد والعدل والوعد والوعيد والمنزلة بين المنزلتين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإنما عرف أهم القضايا التي تشعبت عن الأصل الأول الذي هو التوحيد كسائل خلق القرآن والأسماء والصفات ، وكقضية الجبر والاختيار التي تفرعت عن الأصل الثاني الذي هو العدل . وقد حاولوا جاهدين بث هذه القضايا بالمغرب ، ولكن أنى لهم ذلك وقد تكفل الله بحماية هذا الدين وإظهاره وكشف الدعاوى الباطلة التي يحاول الاعداء أن يلصقوها به . ولذلك فلا عجب أن نرى المذهب السني ينتشرو ويظهر ، بينما تزول وتفتي المذاهب الأخرى لأنها غير قادرة على إقناع الناس بباطلها . وفي ذلك يقول اللالكائي : " ثم إنه من حين حدثت هذه الآراء المختلفة في الإسلام وظهرت هذه البدع من قديم الأيام لم ترد دعوتهم انتشرت في عفتة من منابر الإسلام متوالية ولا أمكن أن تكون كلمتهم بين المسلمين عالية ، أو مقاتلتهم في الإسلام ظاهرة بل كانت هاضمة وضيعة مهجورة وكلمة أهل السنة ظاهرة ومذاهبهم كالشمس نائرة ونصب الحق زاهرة وأعلامها بالنصر مشهورة وأعداؤها بالقمع مقهورة " ( ١ )

وقد جاءت هذه المناظرات كنتيجة طبيعية لما كان يجري في المشرق من خلافات عقدية ، ولم يكن المغرب - كما قلت - بمنأى عن تلك الخلافات والصراعات الحادة ، بل كل ما كان يحدث في المشرق يجد له صدى في المغرب نتيجة الاتصال المستمر عبر الرحلات والمؤلفات أو عبر الهجرات التي كان يقوم بها رؤوس المذاهب هروبا بأرائهم علمهم يجدون موطئا أضمن لهم ينشرون فيه باطلهم .

ومن خلال هذا البحث وجدت أن أول قضية أثارت في المغرب من قضايا

( ١ ) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة ( ١٥ / ١ ) .

الاعتزال هي قضية القدر ، فهذا أبو قبيل المعافى ( ت ١٢٨ ) ( ١ ) الذى قدم  
فى جيش حسان بن النعمان ( ٢ ) غاريا سئل عن القدر فأجاب " لأنافى الإسلام  
أقدم منه ، فدين أنا فى الإسلام أقدم منه لا خير فيه " . ( ٣ )

لقد كان على بن زياد ( ٤ ) من أوئل من قاوم الاعتزال عن طريق المناظرة  
والجدال ، فقد نقل صاحب رياض النفوس أنه بينما جماعة من الناس عند على بن زياد  
إن دخل أبو محرز المعتزلى ( ٥ ) عليهم فسلم ثم جلس فقال لعلي بن زياد : " يا  
أبا الحسن قد تعلم ما بيننا وبينك من العشرة والمودة ، وقد أرى غير ذلك فلم  
ذلك ؟ فقال له علي بن زياد : يا محمود بلغني عنك أنك تقول : إن إبليس  
يستطيع السجود ، فإذا كان يستطيع السجود فكيف يجوز لك أن تلعبه فلعله قد  
سجد " فوجم أبو محرز وأخذ فى غير الجواب . ( ٦ )

وفى مناظرة أخرى يقول له على بن زياد : " يا أبا محرز ما الذى أراد  
الله سبحانه وتعالى من عباده ؟ فقال : الطاعة . فقال : وما الذى أراد إبليس  
منهم ؟ فقال : المعصية . فقال : وأى الإرادتين غلبت ؟ فقال أبو محرز :  
أُفْلِنِي أَقَالَكَ الله . فقال له على بن زياد : والله لا أقيلك حتى تتوب عن بدعتك " ( ٧ )

( ١ ) هو أبو قبيل حى بن هانيء المعافى المصري ، محدث قدم من اليمن وسكن مصر  
شارك فى فتح إفريقية وتوفى بالبرلسين د مياط ورشيد سنة ١٢٧ أو ١٢٨ .  
مصادر ترجمته : تهذيب التهذيب ( ٧٢ / ٣ ) رقم : ١٤٠ ميزان الاعتدال ( ١ / ٦٢٤ )  
رقم : ٢٣٩٣ سير أعلام النبلاء ( ٥ / ٢١٤ - ٢١٥ ) رقم : ٨٦ شذرات الذهب  
• ( ١٧٥ / ١ )

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) رياض النفوس ( ١ / ٩١ ) .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

( ٥ ) تقدمت ترجمته .

( ٦ ) رياض النفوس ( ١ / ٢٣٥ - ٢٣٦ ) .

( ٧ ) رياض النفوس ( ١ / ٢٣٤ ) .

و يبين عون بن يوسف الخزاعي ( ت ٢٣٩ ) ( ١ ) أن المعتزلة والقدرية لا يثبتون أمام المناظرة الجادة . بل إن قواعدهم سرعان ما تتهاوى أمام النقــــد القوي والمنطق السوي ويعطينا الدليل على ذلك فيقول : " إذا اردت أن تكفر القدري فقل له : ما أراد الله عز وجل من خلقه فإن قال : أراد منهم الطاعة فقد كفر لأن : منهم من عصى . وكل إله لا تقم إرادته فليس بإله ، وإن قال : أراد منهم المعصية فقد كفر لأن منهم من أطاع وكل إله لا تقم إرادته فليس بإله " ( ٢ )

وكان للامام بقي بن مخلد ( ٣ ) على علمه بالحديث ، اهتمامات بمسائل العقيدة والمواقف مشهودة مع المخالفين . وكان شديدا عليهم . ذكر صاحب تاريخ الأندلس ( ٤ ) عنه أنه ناظر خليل بن عبد الملك بن كليب الذي كان يقول بالقدر ولا يستتر منه ، ناظره مرة في بعض قضايا الاعتزال فقال له :

أسألك عن أربع . فقال : وما هي ؟ فقال بقي : ما تقول في الميزان ؟ قال : عدل الله ونفى أن تكون له كفتان .

فقال له : وما تقول في الصراط ؟ فقال : الطريق ، يريد الإسلام فمن استقام عليه نجا . فقال له : وما تقول في القرآن ؟ فجلج و لم يقل شيئا . وكأنه ذهب إلى أنه مخلوق .

فقال له : فما تقول في القدر ؟ قال : أقول : إن الخير من عند الله والشر من عند الرجل . فقال بقي : والله لولا حالة لا شرت بسفك دمك ولكن قم فلا أراك في مجلسي بعد اليوم .

ولكن أبرز رجال المناظرة والجدل من علماء المغرب ، والذين كانت لهم

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) رياض النفوس ( ١ / ٣٨٦ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) ( ١ / ١٣٩ ) .

مقامات مشهورة و مواقف محمودية مع المخالفين من أهل البدع ، نافحوا فيها عن الدين و فندوا شبه المخالفين هم : محمد بن سحنون و سعيد بن الحداد ( ١ ) ، اللذان اشتهرا بالمناظرة و التأليف في آن واحد . فقد ألف الإمام محمد بن سحنون عدة مصنفات جيدة في الرد على القدرية و المعتزلة مثل ( كتاب الحجة على القدرية ) و ( كتاب الرد على أهل البدع ) . وكان إلى جانب بروزه في مجال التأليف ، قوى المعارضة في الجدل و المناظرة - كما تقدمت الإشارة إلى ذلك في ترجمته - و له في ذلك صولات و جولات مع كل الفرق ولا سيما المعتزلة و القدرية .

فلقد جاء في ترجمته أنه حضر مجلس مناظرة وكان أبو سليمان النحوي ( ٢ ) و هو شيخ أقبل من المشرق وكان يذهب مذهب المعتزلة . فقبل لابن سحنون : لقد تناظر هذا الشيخ مع جماعة فهل لك في مناظرته ؟ فقال ابن سحنون للشيخ : تقول أيها الشيخ أو تسمع ؟ فقال الشيخ : قل يا بني . فسأله ابن سحنون : رأيت كل مخلوق هل يذل لخالقه ؟ فسكت الشيخ ولم يدل بجواب . ثم سأل ابن سحنون الشيخ عن سنه فأخبره بأنه في الثمانين ، فقال ابن سحنون : اختلف العلماء في الصلاة على الميت بعد سنة من موته إذا دفن ولم يُصلَّ عليه . و الرأي الغالب أنه لا يصلّى عليه ، و هذا الشيخ له ثمانون سنة و هو في عداد الأموات .

ثم سأل محمد بن سحنون عن جواب سؤاله فقال : إن قال : كل مخلوق يذل لخالقه فقد كفر لأنه جعل القرآن ذليلا على مذهبه الذي يرى القرآن مخلوقا ، و الله يقول : ( وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ خَزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ) ( فصلت : ٤٢ ) ، وإن قال : إنه لا يذل فقد رجع إلى مذهب أهل الحق . ( ٣ )

---

( ١ ) تقدمت الترجمة لهما .

( ٢ ) انظر عنه رياض النفوس ( ١ / ٤٤٩ ) التعليق الرقم : ( ١ ) .

( ٣ ) رياض النفوس ( ١ / ٤٤٩ - ٤٥٠ ) .

وهذه المناظرة تدلنا على القدرة على الجدل التي كان يتمتع بها علماء

المغرب وعلى معرفتهم بطرق الاستدلال بالقرآن الكريم في الرد على المخالفين .

وحاول سليمان بن الفراء (١) إمام المعتزلة بالقيروان أن يورطه فيقول  
بحدوث الأسماء والصفات . فسأله : " يا أبا عبد الله : الله سمي نفسه ؟ " فأجاب  
ابن سحنون في غاية السرعة : " الله سمي نفسه ولم يزل وله الأسماء الحسنى " (٢)  
ووجه إليه إبراهيم بن أحمد (٣) مرة فسأله : " ما تقول في يزيد بن معاوية (٤)  
فقال : أصلح الله الأمير لا أقول ما قالت الإباضية ، ولا ما قالت المرجئة . قال :  
وماذا قالت ؟ قال : قالت الإباضية : إن من أذنب ذنباً فهو من أهل النار .  
وقالت المرجئة : لا تضر الذنوب مع التوحيد . أتى يزيد عظيمًا جسيماً ، ويفعل  
الله في خلقه ما أحب " (٥)

وبهذه الأجوبة تخلص الإمام محمد بن سحنون من الوقوع في القول بحدوث  
القرآن والقول بحدوث الصفات ، كما رد في جوابه الأخير على الخوارج والمرجئة  
وحتى المعتزلة القائلين بالمنزلة بين المنزلتين .  
وسئل في منظره أخرى عن الإيمان أم مخلوق هو أم غير مخلوق ؟ فرد بأن الإيمان  
يضع وسبعون شعبة أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن  
الطريق . فالإقرار غير مخلوق وما سوى ذلك من الأعمال مخلوقة " (٦)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) رياض النفوس (١/٣٥١) .

(٣) الأمير الأغلبى . تأليف ترجمته .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) تراجم أغلبية (ص ١٨١) .

(٦) رياض النفوس (١/٣٥٥) .

ويعتبر الامام سعيد بن الحداد ( تقدمت ترجمته ص: ١٩٧ ) من أبرز رجال هذه المرحلة في مناظرة المعتزلة عن طريق التأليف والمناظرة في آن واحد . فقد ألف في الرد عليهم كتاب ( الاستواء ) الذي قال فيه : " وإن كان قصدنا في هذا الكتاب إلى الرد على النافية لله بنفيهم لصفاته " ( ١ )

و ألف كتابا آخر يرد فيه القول بخلق القرآن ، حيث انتشرت هذه المقالة الزائفة وألفت في إثباتها والانتصار لها المصنفات من قبل رجال الاعتزال . حيث ألف سليمان بن ابي عصفور المعروف بالفراء ( ٢ ) كتابا في القول بخلق القرآن ( ٣ ) وألف محمد بن الكلاعي الفقيه ( ٤ ) كتابا يؤكد فيه هذا القول ، وهذا الكتاب ألفه في الرد على كتاب الإمام سعيد ابن الحداد . الذي تقدم ذكره .

وتجدر الإشارة إلى أن إبراهيم بن محمد الضبي ألف في مناقضة كتاب الكلاعي هذا وتسفيه ما جاء فيه كتابا جيدا . ( ٥ ) إلى جانب بروزه وتفوقه في مجال التأليف . فقد كان - أيضا - إماما في مجال المناظرة ، وكانت له جولات كثيرة في هذا المجال مع رجال الاعتزال . يقول المالكي " كانت له مجالس كثيرة مع أهل العراق القائلين بخلق القرآن من أهل القيروان " ( ٦ )

ومن خلال مناظرته للمعتزلة مما سيأتى نلاحظ أن الرجل كان ذا ذكاء حاد وقدرة فائقة على إبطال آراء المخالفين من أهل الأهواء والبدع .

( ١ ) راجع كلامنا عن مؤلفات ابن الحداد ( ص: ١٩٨ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) الخشني قضاة قرطبة ( ص ٢٨ ) .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

( ٥ ) طبقات علماء إفريقية للخشني ( ص ٢٨٦ ) .

( ٦ ) رياض النفوس ( ٧٠ / ١ ) .



أورد المالكي عدة مناظرات له ، نكتفي بواحدة منها تحقق الغرض من إيرادها  
فقد جاء أن ابن الحداد دخل على الأمير إبراهيم الثاني ( الأمير التاسع من أمراء  
الدولة الأغلبية ) ( ١ ) وكان بمجلسه قاضيه عبد الله بن هارون الكوفي ( ٢ ) ،  
وعبد الله بن الأشج ( ٣ ) وجماعة آخرون ، قال ابن الحداد : فتقدمت فأدنانسى  
الأمير منه ثم قام ببعض المعترلة وقال : أيها الأمير : كثر التشبيه بالقيروان وفشا .  
وفهم ابن الحداد أنه يريد تحريك الأمير لإثارة مواضيع يصل من وراءها إلى ضرب  
أهل السنة . ثم جرى الحديث عن كلام الله فسأل ابن الحداد : ممن سمع موسى  
الكلام ؟ فقال ابن الأشج : من الشجرة . فقال ابن الحداد : من ورقها أم من  
لحاءها ؟ فسكت ابن الأشج ولم يدل بجواب . ولما سئل ابن الحداد عن المقصود  
من سؤاله ، أجاب : كل من زعم أن موسى سمع الكلام من الشجرة على الحقيقة فقد  
كفر لأنه يعنى أن الله تعالى لم يكلم موسى ولم يفضل به كلامه .

ولكن الأمير أراد أن يستمر في مناظرة ابن الحداد فزعم أنه لا يقول : إن  
القرآن مخلوق كما يقول المعتزلة ولا غير مخلوق كما يقول غيرهم لأن الله لم يقل مخلوق  
ولا غير مخلوق . ولكن ابن الحداد فند قوله أيضا ، وبين تفاهما وعدم جدواه  
حين ألزم الأمير بقوله : فإن قال غيرك في علم الله مثلما قلت . فقال : إن الله

---

( ١ ) تأسى تحت

( ٢ ) هو عبد الله بن هارون السودانى يعرف بابن الكوفي ، تولى القضاء بعد  
ابن عبدون ، فكان قاضيا نحو السنتين لإبراهيم الأغلبى ثم عزله . توفى  
سنة ٢٨٣ .

مصادر ترجمته : طبقات الخشنى ( ص ٢٣٧ - ٢٣٨ ) . وانظر أيضا :

رياض النفوس ( ٧٠ / ٢ ) تعليق رقم : ( ١٧٦ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

لم يقل مخلوقا ولا غير مخلوق وسلك مسلك في الكلام فأجاب الأمير : لو قال ذلك قسمته بسيفي . قال ابن الحداد : ولم ؟ قال : لأنه لو كان مخلوقا لكان قبل أن يخلق العلم جاهلا لأن ضد العلم الجهل . قال ابن الحداد قلت : فكذلك لا يقال في الكلام : مخلوق ، لأنه لو كان مخلوقا لكان موصوفا قبل خلقه بضده ، وهو الخرس والمالزم في العلم لزم مثله في الكلام (١) .

ولم تقف هذه المناظرة عند هذا الحد ، بل استمرت ولكن حول قضية أخرى وهي خبر الواحد هل يفيد اليقين أم لا ؟ ونحن نعلم أن خبر الواحد عند أهل السنة يفيد اليقين ويجب العمل به . يقول ابن عبد البر : " وأجمع أهل العلم من أهل الفقه والأثر في جميع الأمصار فيما علمت على قبول خبر الواحد وإيجاب العمل به إذا ثبت ولم ينسخه غيره من أئمة أو إجماع . على هذا جميع الفقهاء في كل عصر من لدن الصحابة إلى يومنا هذا إلا الخوارج والطوائف من أهل البدع شذوذة لا يعد خلافا " (٢) ومن هذه الطوائف المعتزلة وعموم المتكلمين .

يقول ابن الحداد : " ثم أخذ ابن الأشج في مدح أهل العراق (٣) وتفضيلهم على أهل الحجاز (٤) فقال : لقد قال أسد : سألت مالكا فأجابني وسألته عن أخرى فأجابني وسألته مسألة أخرى فأجابني . فقال لي رجل كان واقفا على رأس مالك : إن أردت التحقيق فعليك بالعراق .

(١) رياض النفوس (٢/٢١ - ٢٢) .

(٢) التمهيد (٢/١) .

(٣) المقصود أهل الرأي .

(٤) المقصود أهل الأثر .

قال ابن الحداد عند ذلك : فقلت له : " أيها الأمير : هذا وأصحابه يزعمون أن أبا بكر - رضى الله عنه - إذا انفرد بخبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم تقم به حجة . وأن عمر - رضى الله عنه - كذلك وأن عثمان وعلياً كذلك ، وها هو يريد أن يقيم الحجة في تغضيل أهل العراق على أهل المدينة بخبر رجل لا يعرف من هو من جميع البرايا . "

ثم قال ابن الحداد : " فما نطق ابن الأشج ولا أصحابه بكلمة غير : ويحك يا سعيد <sup>(١)</sup> وهناك مناظرة أخرى له ذكرها الخشني في طبقات علماء إفريقية <sup>(٢)</sup> تتعلق هذه المرة بصفات الله تعالى ، دارت بينه وبين سليمان الفراء . حيث سأل سليمان الفراء ابن الحداد يوماً بقوله : يا أبا عثمان ! أين كان ربنا إذا لا مكان ؟ فأجاب ابن الحداد : السؤال محال فقولك : أين كان يقتضى المكان ، وقولك : إذا لا مكان ينفى المكان فهذا نعم لا ، قال سليمان فكيف كان ربنا إذا لا مكان ؟ فأجاب ابن الحداد هذا السؤال صحيح ثم قال : الجواب أنه الآن على ما عليه كان ولا مكان <sup>(٣)</sup>

ومن اشتهر - ايضاً - بمقاومة الاعتزال عن طريق المناظرة والتأليف فى آن واحد محمد بن محبوب ( ت ٣٠٧ ) (٤) فقد ذكر الخشني عنه أنه ناظر بعض القدرية ذات يوم فى مسألة القدر . قال الرقادى (٥) الذى روى الخبر فأخذ ابن محبوب كتفا بين يديه وجعل يوقع فيها تناقض مقالة القدرية حتى ملأها ثم قرأها فما رأيت كلاماً أوجب لعيون المعاني من كلامه " (٦)

(١) رياض النفوس (٢/٧٣) .

(٢) ( ص ١٩٩ ) .

(٣) الخشني : طبقات علماء إفريقية ( ص ١٩٩ ) .

(٤) ترجمته فى طبقات الخشني ( ص ٢١٣ ) .

(٥) تأني ترجمته

(٦) طبقات علماء إفريقية للخشني ( ص ٢١٣ ) .

الأسلوب الخامس: المقاومة عن طريق التأليف :-

هذا الأسلوب كما قلت - لجأ إليه أهل المغرب مضطرين ، إذ لم تكن  
طريقتهم الكتابة في مسائل العقيدة ، حتى لا يفتحوا باباً يصعب بعد ذلك سده ،  
ولكن عندما اضطروا لذلك ، ورأوا أهل البدع نشطين في بث سمومهم عن طريق  
التأليف . ورأوا البدع تظهر على حساب السنن ، عند ذلك لم يعد لهم عذر  
في السكوت على الباطل . بل رأوا أنه أصبح من الواجب عليهم أن يردوا على أهل  
البدع بأسلوبهم حتى يظهر الحق ويزهق الباطل ( إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا )  
( الاسراء : ٨ ) .

من هنا جاء التأليف في مسائل العقيدة على اختلافها ، ومنها التأليف  
في الرد على أهل الاعتزال وبرز في هذا الميدان كثير من علماء المغرب كانوا لسان  
أهل السنة الذاب عن حياض هذا الدين . وكانوا على دراية واسعة بأساليب  
المخالفين ومقاصدهم . ومعرفة تامة بمسالك الرد عليهم . وإذا كنت قد ذكرت في  
الأسلوب السابق العلماء الذين جمعوا بين المناظرة والتأليف في الرد على المعتزلة .  
فإنني في هذه المرة أقصر القول على الذين برزوا في مجال التأليف وحده . وليس معنى  
ذلك أن هؤلاء الذين سأذكرهم لم تكن لهم مشاركة في أسلوب المناظرة ، وإنما  
المقصود أن بروزهم كان في مجال التأليف أقوى وأظهر ولذلك اقتصر على هذا  
الجانب من جهودهم .

و حين أتحدث عن كتب الرد على المعتزلة يجدر بي أن أشير إلى تلك المؤلفات  
التي ألفت في بيان عقيدة أهل السنة والجماعة ، ففي بيان هذه العقيدة وتقريرها  
رد على أهل العقائد المخالفة لعقيدة أهل السنة ، ومنهم المعتزلة وإبطال  
لمعتقداتهم الفاسدة . ولذلك تلاحظ أن من العلماء من كان يشفع كلامه عند  
تقرير أصل من أصول الدين على منهج أهل السنة يشفع كلامه على ذلك بقوله  
" ففيه رد على المعتزلة أو على القدرية ، أو على غيرهم " .

لقد كان الإمام ابن أبي زيد القيرواني من أوائل من أُلّف في الرد على القدرية والمعتزلة وكان ميرزا في هذا الجانب كما كان ميرزا في مجال الفقه والحديث ، حيث أُلّف في الرد على القدرية كتابا ، وأُلّف رسالة في ( مناقضة رسالة البغدادي المعتزلي ) التي قال عنها ابن عساكر في تبیین كذب المفتري ( ١ ) : " من وقف عليها علم أنه كان نهاية في علم أصول الدين " وكان السبب في تأليفه هذه الرسالة أن رجلا من أهل الاعتزال يدعى علي بن أحمد بن اسماعيل البغدادي ( ٢ ) نزيل مصر الذي انتسب إلى المذهب المالكي ليروج لبدعته لدى العامة ، وكتب إلى فقهاء القيروان رسالة يدعوهم فيها إلى مذهب الاعتزال والقول بالقدر ويخلق القرآن ، وغير ذلك مما تقول به المعتزلة ، لأن ذلك كله كان مذهب الإمام مالك - رحمه الله - فأجابه ابن أبي زيد القيرواني برسالته هذه التي ظهر فيها علمه وقدرته على الحجاج والرد على أهل الأهواء . ونفى عن مالك وأصحابه جميع ما نسب إليهم المعتزلي ، وجعل يحتج على نقض قوله في القدر بكلام مالك البديع في رسالته في القدر ( ٣ ) .

ولما أنكرت المعتزلة رؤية الله تعالى في الآخرة أُلّف علماء المغرب في الرد عليهم وإثبات الرؤية عدة مصنفات ، مثل ( كتاب الرؤية ) ليحيى بن عمرو ( كتاب ما جاء من الحديث في النظر إلى الله تعالى ) لابن وضاح ( ٤ ) .

وهناك كتابان في الرد على القدرية كشف عنهما الدكتور محمد الطابى ( ٥ ) من تأليف عالَمين قُيروانيين . أحدهما ( كتاب السنة ) لأحمد بن يزيد القرشي

( ١ ) ( ص : ١٢٢ ) .

( ٢ ) لم أعثره على ترجمة .

( ٣ ) ترتيب المدارك ( ٤٨٦ / ٢ ) .

( ٤ ) تقدم الحديث عن الكتابين .

( ٥ ) باحث تونسسى .

( ت ٢٨٤ ) ( ١ ) و ثانيهما ( كتاب الحجة ) ليحيى بن عون الخزاعي ( ٢ ) ت

٠ ( ٢٩٨ )

و يشير الدكتور الطالبي أن لهذين الكتابين أهمية كبيرة ( ٣ ) .

أما الكتاب الأول : فينكر فيه المؤلف رأى القدرية ، ويرد رأى الجبرية كذلك و يوصي فيه بعدم الصلاة خلف واحد من أتباع هذين المذهبين ، و يظهر من الكتاب تسلك صاحبه بمذهب مالك - رحمه الله - فهو يحذر من البدع و يندد بأصحابها و ينقل عن عدد كبير من الصحابة و التابعين و تابعيهم آثاراً في الدفاع عن السنة . و على هذه الآثار يبنى قوله بعدم قدرة الإنسان و عجزه التام عن فعل شيء بمفرده إلا بمعونة من الله تعالى . و يبين بأن الله علم ما هو خالق و ما الخلق عاملون ثم كتبه .

و أما الكتاب الثاني فهو يختلف عن الأول من حيث المنهج حيث يقل اعتماده على الآثار كثيراً ، بينما يلاحظ تعمقه الكبير في مناقشة آراء المعتزلة مناقشة عقلية فلم يكتف بعرض الآثار كما فعل أحمد بن يزيد بل حاول أن يقارع خصمه بالحجج العقلية ، فهو يرد عليهم في زعمهم بأن الله خلق الخير و أمر به ولم يخلق

---

( ١ ) هو أبو عبد الله أحمد بن يزيد القرشي المعروف بالمعلم ، كان ثقة فاضلاً ورعاً نزيهاً عابداً ، سمع من سحنون و الصمادحى . توفي سنة ٢٨٤ و قد زاد على التسعين .

مصادر ترجمته : معالم الايمان ( ٢٠٠ / ٢ - ٢٠١ ) رقم : ١٣٥ ، رياض النفوس ( ٤٧٣ / ١ - ٤٧٤ ) رقم : ١٥٤ .

( ٢ ) ترجمته .

( ٣ ) هذان الكتابان ذكرهما محمد الطالبي ضمن مقال له عن الاعتزال باللغة الفرنسية ( الجديد عن الاعتزال ) فشره في كتاب له بعنوان ( دراسات في تاريخ إفريقية في الحضارة الإسلامية في العصر الوسيط ) منشورات الجامعة التونسية سنة ١٩٨٢ ، ص ٣٧٩ - ٤١٩ .

و الكتابان : يوجدان ضمن المكتبة العتيقة بالقيروان .

الشر ولو خلقه لأمره ، وزعمهم هذا يؤدي بهم إلى أن هناك إلهين : إلهها للخير (١) وإلهها للشر . كما هو رأى المنانية والزنادقة و يبين أن مذهب أهل السنة والجماعة هو الذى يقول بأن الله هو الخالق الأوحد ، كل شئ منه الخير والشر ، قدر كل ذلك وكل من ادعى غير ذلك فليس بمسلم .

ويرد عليهم - أيضا - فى زعمهم أن الله لا يعلم الأشياء إلا حال وقوعها ويعتمد فى رده على النقل والعقل فى آن واحد . ويعيب عليهم أولا اقتصارهم على القرآن دون السنة . والقرآن جمال ذو وجوه ، لذلك فلا يكفى الاقتصار عليه ، بل لابد من وجود السنة إلى جانبه حتى نفهم المقصود من خطابه ، فلسنة أهمية عظيمة لا تقل عن أهمية القرآن . وهى أيضا - وحي من الله تعالى ، ولو أن المسلمين اقتصروا على القرآن وحده لما عرفوا كيف يصلون ولا كيف يزكون ولا كيف يعبدون الله ثم إن القرآن نفسه يأمرنا باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وجعل طاعته طاعة لله تعالى .

و يلاحظ من الكتابين أنه لم يرد فيهما ذكر لأئمة الاعتزال فى المشـرق  
كواصل بن عطاء والعلاف (٢) والنظام (٣) ولا لأعلام الاعتزال فى المغرب

(١) المانوية ويقال المنانية يقول الشهرستاني فى تعريفهم فى كتابه الملل والنحل (١/ ٢٢٤) : " هم أصحاب ماني بن فاتك الحكيم الذى ظهر فى زمن سابور بن اردشير وقتله بهرام بن هرمز بن سابور وذلك بعد عيسى بن مريم عليه السلام . أحدث دينا بين المجوسية والنصرانية وكان يقول بنبوة عيسى عليه السلام ولا يقول بنبوة موسى عليه السلام . حكى محمد بن هارون المعروف بأبى عيسى الوراق - وكان فى الاصل مجوسيا عارفا بمذاهب القوم : أن الحكيم ماني زعم أن العالم مصنوع مركب من أصليين قد يعين : أحدهما : نور والآخر : ظلمة وأنهما لأزليان لم يزالا ولن يزالا . وانكر وجود شئ إلا من أصل قديم " .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) هو أبو اسحاق إبراهيم بن سيار بن هانىء البصرى النظام ، من أئمة المعتزلة تبهر فى علوم الفلسفة والكلام ، وانفرد بآراء خاصة تابعة فيها جماعة من أصحابه سموها " الفطائفة " توفى سنة ٢٣١ .

مصادر ترجمته : سيرة أعلام النبلاء ( ١٠ / ٥٤١ - ٥٤٢ ) رقم : ١٧٢ . لسان الميزان ( ٦٧ / ١ ) رقم : ١٧٣ تاريخ بغداد ( ٦ / ٩٧ - ٩٨ ) رقم : ٣١٣١ .

إنما كان اهتمامها منصبا على رؤوس الفتنة كجهنم بن صفوان (١) وغيلان الدمشقي (٢) وبشر المريسي (٣) في المشرق والفراء (٤) في المغرب .

ومن تعرض في مصنفاته لآراء المعتزلة بالتفنيذ والإبطال ، الامام ابن عبد البر في عدة مواضع من كتابه التمهيد وغيره من مصنفاته وناقشهم في قضايا الاعتزال ورجاله ، فهو يذكر مثلا من أعلامهم ابراهيم بن سيار النظام (٥) وجعفر بن حرب (٦) وجعفر بن مبشر (٧) ومحمد بن عبد الله الإسكافي (٨) ويقول : " وهؤلاء

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) هو جعفر بن حرب الهمداني من أئمة المعتزلة ونساکهم . من أهل بغداد أخذ الكلام عن العلاف بالبصرة وله مؤلفات كثيرة في علم الكلام توفي سنة ٢٣٦ مصادرت ترجمته : تاريخ بغداد (١٦٢/٧ - ١٦٣) رقم : ٣٦٠٩ ميزان الاعتدال (٤٠٥/١) سیر أعلام النبلاء (٥٤٩/١٠ - ٥٥٠) رقم :

١٨١ . لسان الميزان (١١٣/٢) رقم : ٤٥٦ .

(٧) هو جعفر بن مبشر بن أحمد الثقفي ، متكلم من كبار المعتزلة ، له آراء انفرد بها وله تصانيف . وكان ذا خطابة وبلاغة وزهد . توفي سنة ٢٣٤ .

مصادرت ترجمته : تاريخ بغداد (١٦٢/٧) رقم : ٣٦٠٨ سیر أعلام النبلاء

(٥٤٩/١٠) رقم : ١٨٠ لسان الميزان (١٢١/٢) رقم : ٥٠٧ .

(٨) هو أبو جعفر محمد بن عبد الله الإسكافي البغدادي ، أحد متكلمي المعتزلة

كان خياطاً وأخذ الكلام عن أبي جعفر بن حرب . وكان ذكياً . له عدة مصنفات في الكلام توفي سنة ٢٤٠ .

مصادرت ترجمته : تاريخ بغداد (٤١٦/٥) رقم : ٢٩٢٩ لسان الميزان

(٢٢١/٥) رقم : ٧٧٣ .



معتزلة أئمة في الاعتزال عند متحليه " (١) .

ويقول في موضع آخر : " بشر بن المعتمر (٢) وأبو الهذيل (٣) من

رؤساء المعتزلة وأهل الكلام " ويصف بشر بن غياث بأنه مبتدع . (٤)

كما أن مناقشته لهم تدل على علم ومعرفة بمذهب الاعتزال . وقد تركزت مناقشته

لهم على أهم القضايا التي خالفوا فيها أهل السنة والجماعة ، فناقشهم في تأويلهم

الاستواء في قوله تعالى : ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) ( طه : ٥ ) بالاستيلاء .

وهو في مناقشته لهم لا يرد على المعتزلة فحسب بل على جميع الطوائف الذين يذهبون

مذهبهم في التأويل كالأشعرية وغيرهم .

فيبين بأن قولهم في الاستواء استيلاء تأويل باطل لا تقوم به حجة ولا معنى

له " لأنه غير ظاهر في اللغة . ومعنى الاستيلاء في اللغة المغالبة والله لا يغالبه

ولا يعلوه أحد وهو الواحد الصمد . ومن حق الكلام أن يحمل على حقيقته

حتى تتفق الأئمة أنه أريد المجاز " (٥)

(١) جامع بيان العلم وفضله ( ٦٢ / ٢ ) .

(٢) هو أبو سهل بشر بن المعتمر البغدادي ، أحد متكلمي المعتزلة ، وإليه

تنسب الطائفة البشرية من المعتزلة له مصنفات عدة في الاعتزال ، وله قصيدة

من أربعين ألف بيت رد فيها على المخالفين توفي سنة ٢١٠ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء ( ٢٠٣ / ١٠ ) رقم : ٤٦ ، لسان الميزان

( ٣٣ / ٢ ) رقم : ١١٥ ، الطل والنحل ( ٦٤ / ١ ) .

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) جامع بيان العلم وفضله ( ٦٣ / ٢ ) .

(٥) التمهيد ( ١٣١ / ٧ ) .

ثم يأتى إلى ما احتجوا به من الآيات فى زعمهم ، فيبين وجه الحق منها وانها لا تخد منهم لأنها بعيدة عن تأويلهم كقوله تعالى : ( وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ ) ( الزخرف : ٨٤ ) وقوله سبحانه : ( وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ ) ( الأنعام : ٣ ) وقوله عز من قائل : ( مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ ) ( المجادلة : ٧ ) .

فيقول بعد إيراد هذه الآية : " وزعموا أن الله تبارك وتعالى فى كل مكان بنفسه وذاته لهذه الآيات " ( ١ ) فيطل هذا هذا الزعم ، وهذا التأويل الفاسد ويبين بأن المراد من هذه الآيات أنه تعالى : " فى السماء إله معبود من أهل السماء وفى الأرض إله معبود من أهل الأرض " قال : " وكذلك قال أهل العلم بالتفسير " . ( ٢ )

ثم يفند شبهتهم الأخرى التى يتمسكون بها وهى - هذه المرة - شبهة عقلية حيث يقولون : " أنه لو كان فى مكان لأشبه المخلوقات لأنه ما أحاطت به الأمكنة واحتوته مخلوق " بأن هذا شىء لا يلزم ولا معنى له لأنه " عز وجل ليس كمثله شىء من خلقه ولا يقاس بشىء من بريته ولا يدرك بقياس ولا يقاس بالناس ، لا إله إلا هو ، كان قبل كل شىء ثم خلق الأمكنة والسموات والأرض وما بينهما وهما والباقي بعد كل شىء " ( ٣ )

و يفند ما استدلوا به أيضا من تفسير ابن عباس لقوله تعالى ( الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ) ( طه : ٥ ) بأنه " استوى على جميع بريته فلا يخلو منه مكان " بسأله قول فى غاية التهافت من حيث السند إلى ابن عباس . فيقول : " إن هذا الحديث

( ١ ) التمهيد ( ١٣٤ / ٧ ) .

( ٢ ) نفس المصدر ( ١٣٤ / ٧ ) .

( ٣ ) نفس المصدر ( ١٣٤ / ٧ ) .

منكر عن ابن عباس ، ونقلته مجهولون ضعفاء . فأما عبد الله بن داود الواسطي (١) وعبد الوهاب بن مجاهد (٢) فضعيفان وابراهيم بن عبد الصمد مجهول لا يعرف (٣) ثم هناك مطعن آخر يطعن به ابن عبد البر على استدلالهم بهذا الأثر وهو أنهم " لا يقبلون أخبار الآحاد العدول فكيف يسوغ لهم الاحتجاج بمثل هذا من الحديث لو عقلوا وأنصفوا " (٤)

كما ناقشهم في مسألة رؤية الله تعالى في الآخرة ، ونفيهم لها . واحتج عليهم بقوله سبحانه لموسى عليه السلام ( وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجِبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرُّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ) ( الاعراف : ١٤٤ ) فهذه الآية - كما يقول - " فيها دلالة واضحة على أنه تعالى يرى في الآخرة إذا شاء ، ولم يشأ ذلك في الدنيا بقوله تعالى : ( لَا تَذْكُرْهُ الْآبُصَارُ ) ( الانعام : ١٠٣ ) .

ووجه الدلالة من آية الأعراف أن الله علق الرؤية بأمر ممكن حصوله وهو استقرار الجبل ، ولو كانت الرؤية مستحيلة لعلقها بأمر مستحيل . كما فعل في دخول الكافرين الجنة حيث علقها بأمر مستحيل وهو دخول الجبل في سم الخياط.

(١) هو أبو محمد عبد الله بن داود الواسطي النجار قال الإمام البخاري فيه نظر وقال النسائي ضعيف . وقال أبو حاتم ليس بالقوي في حديثه مناكير وقال ابن حبان لا يجوز الاحتجاج بروايته . انظر عنه : الضعفاء والمتروكين للنسائي (ص ٦٤) المجروحين لابن حبان (٣٤/٢) ميزان الاعتدال (٤١٥/٢ - ٤١٦) رقم : ٤٢٩٤ تقريب التهذيب (ص ٣٠٢) رقم : ٣٢٩٨ .

(٢) هو عبد الوهاب بن مجاهد بن جبر المكي متروك كذبه الثوري . وقال أحمد : ليس بشيء ، ضعيف . وقال النسائي : متروك . انظر : الضعفاء والمتروكين للنسائي (ص ٦٩) ، المجروحين لابن حبان (١٤٦/٢) ميزان الاعتدال (٦٨٢/٢ - ٦٨٣) رقم : ٥٣٢٤ تقريب التهذيب (ص ٣٨٨) رقم : ٤٢٦٣ تحقيق عوامة .

(٣) لم أعثر له على ترجمته .

(٤) التمهيد (١٣٢/٧) .

وهناك أدلة أخرى غير هذا الدليل تؤكد الرؤية بما لا يدع مجالاً للشك أو الريبة وهي قوله تعالى : ( وَجُوهٌ يُؤْمِنُ نَاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ ) ( القيامة : ٢٣ ) . يقول ابن عبد البر في توجيه هذه الآية : " وإنما متعوا منها في الدنيا لأن عيون الخلائق لم تعط تلك القوة التي بها يستطيعون النظر إلى الله . وعلى هذا التأويل في هذه الآية جماعة أهل السنة وأئمة الحديث والرأى " ( ١ )

وفي معرض التشنيع عليهم ووصمهم بما هم أهل من البدعة والضلال يقول عند شرحه لحديث الحوض ( ٢ ) الذي يَرِدُهُ المؤمنون المتبعون لسنة النبي عليه الصلاة والسلام ليشرّبوا منه شربة لا يظمئون بعدها أبداً - جعلنا الله منهم بمنه وكرمه . -

وعند قوله عليه الصلاة والسلام فيمن يُدَاوَنَ عن الحوض لانهم بدلوا وغيروا بعده صلى الله عليه وسلم : " فسحقاً " يقول : " وكل من أحدث في دين الله ما لا يرضاه ولم يأذن به الله فهو من المطرودين عن الحوض المبعدين عنه - والله أعلم - وأشدّهم طرداً من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم مشل الخوارج على اختلاف فرقها والروافض على تباين ضلالها والمعتزلة فهؤلاء كلهم يدلون . . . . الخ كلامه في هذا المعنى " ( ٣ ) ويقول في موضع آخر : " كل هذا يكذب به جميع طوائف أهل البدع : الخوارج والمعتزلة والجهمية وسائر فرق المبتدعة ، وأما أهل السنة أئمة الفقه والأثر في جميع المصار فيؤمنون بذلك كله ويصدقونه وهم أهل الحق " ( ٤ ) .

( ١ ) التمهيد ( ١٥٧/٧ ) وهو يشبه كلام الإمام مالك - رحمه الله - إلى حد بعيد ،

راجع حديثنا عن عقيدة الإمام مالك ( ص ١٤٧ ) .

( ٢ ) تقدم تخريجه .

( ٣ ) التمهيد ( ٢٠ / ) .

( ٤ ) التمهيد ( ٧٠/١٩ ) .

ومرة يذكرهم بيدعتهم دون التصريح باسمهم فيقول عند شرحه لحديث الشفاعة  
 " والجماعة وأهل السنة على التصديق بها ولا ينكرها إلا أهل الابتداع " (١)

ومن تناول آراء المعتزلة بالنقد وتناول رجالهم بالطعن عليهم والتسفيه  
 لمذاهبهم الإمام أبو عمرو الداني (٢) ، حيث انتظمهم في قصيدة طويلة وأعلن  
 زيفهم وانحرافهم . وبين مذهب أهل السنة في القرآن وأنه كلام الله المنزل  
 من عند الله ليس بخالق ولا مخلوق حيث يقول :

|                          |                               |
|--------------------------|-------------------------------|
| و القول في كتابه المفضل  | بأنه كلامه المنزل             |
| على رسوله النبي الصادق   | ليس بمخلوق ولا بحالق          |
| من قال فيه إنه مخلوق     | أو محدث فقله مروق             |
| و الوقف فيه بدعة مضلة    | ومثل ذلك اللفظ عند الجلة      |
| كلا الفريقين من الجهمية  | الواقفون (٣) فيه واللفظية (٤) |
| أهون بقول جهم الخبيث (٥) | وواصل (٦) وبشر المريسى (٧)    |

(١) التمهيد (٦٩/١٩) وهذا الكلام يصدق على المعتزلة والخوارج في آن واحد  
 لأنهم جميعا ينكرون الشفاعة .

(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) الواقفون : ويقال لهم الواقفة : وهم الذين لا يقولون : إن القرآن مخلوق ولا غير  
 مخلوق . انظر : مقالات الاسلاميين لأبى الحسن الاشعري \* (٢٤٦/٢) طبعة  
 مكتبة النهضة المصرية ( الطبعة الاولى ١٣٧٣ / ١٩٥٤ ) تحقيق محي الدين عبد  
 الحميد .

(٤) اللفظية : هم الذين يقولون : لفظي بالقرآن مخلوق وهم في ذلك يجرون مجرى  
 القائلين بخلقه .

نفس المصدر (٢٤٦/٢)

(٥) هو جهم بن صفوان : تقدمت ترجمته .

(٦) هو واصل بن عطاء : تقدمت ترجمته .

(٧) تقدمت ترجمته .

- ذی السخف والجہل وذی الفساد معمر (١) وابن ابی داود (٢)  
 وابن عبید (٣) شیخ الاعتزال وشارع البدعة والضلال  
 والجاحظ (٤) القادح فی الإسلام وجبت هذه الأمة النظام (٥)  
 والفاسق المعروف بالجباة (٦) ونجله السفیه ذی الخناء (٧)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) هو أبو عبد الله أحمد بن أبي داود بن جرير بن مالك الإيادي القاضي ولد سنة ١٦٠ في بلدة قنسرین وقدّم به أبوه إلى دمشق فطلب العلم وصحب هياج بن العلاء السلمي من أصحاب واصل بن عطاء فصار إلى الاعتزال . اتصل بالمأمون والمعتصم والواثق وكان مقرباً لديهم . وهو الذي حطهم على امتحان الناس بخلق القرآن . توفي سنة ٢٤٠ ببغداد مفلوجاً .

مصادر ترجمته : وفيات الأعيان (١/٨١ - ٩١) رقم : ٣٢ ، تاريخ بغداد (٤/١٤١ - ١٥٦) رقم : ١٨٢٥ ، لسان الميزان (١/١٧١) رقم : ٥٤٧ ،  
 الأعلام للزركلي (١/١٢٤) .

(٣) هو عمرو بن عبید . تقدمت ترجمته .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) هو أبو علي محمد بن عبد الوهاب بن سلام الجبائي البصري المعتزلي ، متكلم مفسر ولد بجبا بخوزستان سنة ٢٣٥ وإليه تنسب الطائفة الجبائية وتوفي بالبصرة سنة ٣٠٣ ، ودفن بجبا من آثاره : تفسير القرآن .

مصادر ترجمته : الطل والنحل (١/٧٨ - ٨٥) المنتظم (٦/١٣٦) ،  
 وفيات الأعيان (٤/٢٦٧ - ٢٦٩) رقم : ٦٠٧ ، سير أعلام النبلاء (١٤/١٨٣ - ١٨٤) رقم : ١٠٢ ، شذرات الذهب (٢/٢٤١) .

(٧) نجله : هو أبو هاشم عبد السلام بن أبي علي محمد بن عبد الوهاب البصري المتكلم المشهور . قال عنه الذهبي : هو شيخ المعتزلة وابن شيخهم . توفي ببغداد سنة : ٣٢١ .

مصادر ترجمته : المعبر (٢/١٢) طبعة دار الكتب العلمية (١٤٠٥/١٩٨٥)  
 تاريخ بغداد (١١/٥٥ - ٥٦) رقم : ٥٧٣٥ المنتظم لابن الجوزي (٦/٢٦١)  
 لسان الميزان لابن حجر (٤/١٦) .

واللاحق (١) وأبى الهذيل (٢) مؤيدى الكفر بكل ويل  
وذى العى ضرار (٣) المرتاب وشبههم من أهل الارتياب  
وهى أبيات تكشف عن مدى الكره والبغض الذى يكنه أهل السنة لأهل الأهواء  
والبدع .

ومن تناولهم بالرد - أيضا - الإمام ابن بطال (٤) فى شرحه لصحيح  
البخارى عند تناوله للأحاديث المتعلقة بمسائل العقيدة . ومنها ما تتعلق برؤية  
الله تعالى فى الآخرة التى ينكرها المعتزلة . فنجد يفسد ويطل ما تسكوا  
به من " أن الرؤية توجب كون المرئى محدثا وحالا فى مكان " فيبين بأن استدلالهم  
هذا " فاسد لقيام الأدلة على أن الله تعالى موجود والرؤية فى تعلقها بالمرئى  
بمنزلة العلم فى تعلقه بالمعلم وم فإذا كان تعلق العلم بالمعلوم لا يوجب حدوثة  
فكذلك المرئى " .

ثم يأتى إلى الأدلة الأخرى التى تسكوا بها وهى قوله تعالى :  
( لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ ) ( الانعام : ١٠٣ ) وقوله تعالى : ( لَنْ تَرَانِي ) . فأما  
الدليل الأول ، فمعناه " أنه لا تدركه الأبصار فى الدنيا جمعا بين دليلي الآيتين

( ١ ) لم اعثر له على ترجمة .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) هو ضرار بن عمرو من رؤوس المعتزلة وشيخ الضرارية كانت له مقالات خبيثة فيها  
أن الجنة والنار غير مخلوقتين الآن . وقال عنه ابن حزم : كان ضرار ينكر عذاب  
القبر شهدوا عليه بالزندقة وأبيح دمه . قال الذهبى : له تصانيف كثيرة تؤذن  
بذكائه . مصادر ترجمته :

سير أعلام النبلاء ( ١٠ / ٥٤٤ - ٥٤٦ ) رقم : ١٧٥ ميزان الاعتدال ( ٢ /  
٣٢٨ - ٣٢٩ ) رقم : ٣٩٥٢ ، لسان الميزان ( ٣ / ٢٠٣ ) رقم : ٩١٢ ، الفرق  
بين الفرق ( ٢٠١ ) .

( ٤ ) تقدمت ترجمته .

وبأن نفي الإدراك لا يستلزم نفي الرؤية لإمكان رؤية الشيء من غير إحاطة — بحقيقته \* .

وأما الدليل الثاني وهو قوله تعالى ( لَسَنُتَرَانِي ) فالمراد في الدنيا جَمْعاً أَيْضاً ، ولأن نفي الشيء لا يقتضى إحالته \* ( ١ )  
ولكن أحسن من وجدته ناقش مسألة الرؤية هذه من علماء المغرب هو الامام ابن حزم - رحمه الله - حيث بين تهافت أدلتهم التي تمسكوا بها بناءً على أصلهم الفاسد الذي أصلوه لأنفسهم .

فبين أن قوله تعالى ( لَا تَدْرِكُهُ الْبُصَارُ ) ( الانعام : ١٠٣ ) الذي استدلوا به على مذهبهم لا تقوم لهم به حجة " لأن الله إنما نفي الإدراك ، والإدراك في اللغة معنى زائد على النظر . وهو معنى الإحاطة . وليس هذا المعنى في النظر والرؤية . فالإدراك منفي عن الله تعالى على كل حال في الدنيا والآخرة . "

والدليل على أن الإدراك في الآية ليس بمعنى الرؤية قوله تعالى : ( فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى : إِنَّا لَمَدْرُكُونَ . قَالَ : كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ) ( الشعراء : ٦١ ) .

ففرق الله بين الإدراك والرؤية فرقاً جلياً لأنه تعالى أثبت الرؤية بقوله ( فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ ) وأخبر تعالى أنه رأى بعضهم بعضاً فَصَحَّتْ منهم الرؤية لبنى إسرائيل ونفى الله الإدراك بقول موسى عليه السلام : ( كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ) ( ٢ )

وهذا الصنع الذي قرره ابن حزم - رحمه الله - هو الذي ذهب إليه  
أئمة العلم إذ قالوا " إن الله عز وجل تراه الأبصار ولا تدركه . وذلك أن الإدراك

( ١ ) انظر فتح الباري ( ٤٢٦ / ١٣ ) نقلاً عن شرح ابن بطال لصحيح الإمام البخاري .

( ٢ ) الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ١ / ٣ ) .



يتضمن الإحاطة بالشئ والوصول إلى أعماقه وحوزه من جميع جهاته . وذلك كله محال في أوصاف الله تعالى . والرؤية لا تفتقر إلى أن يحيط الرائي بالمرئي ويبلغ غايته ، وعلى هذا التأويل يترتب العكس في قوله ( وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ) ( الانعام : ١٠٣ ) . ( ١ )

كما ناقش الإمام ابن حزم من تعسف من المعتزلة وحصل كلام الله على غير ظاهره . وهو أبو علي الجبائي ( ٢ ) الذي زعم أنه حرف الجر " إلى " في قوله تعالى ( إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ) ( القيامة : ٢٣ ) ليست بحرف جر لكنها الالة ، وهي واحدة النعم فهي موضع مفعول . ومعناه " نَعِمَ رَبِّهَا منتظرة " .

فيطل ابن حزم هذا الزعم ، ويبين تهاوته من وجهين : الاول : " أن الله تعالى أخبر أن تلك الوجوه قد حصلت لها النظرة وهي النعمة ، فإذا حصلت لها فبعيد أن ينتظر ما قد حصل لها وإنما ينتظر ما لم يحصل بعد " . الثاني : " ما تواتر من الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ببيان أن المراد بالنظر الرؤية لا ما تسأله التأولون .

كما يطل قولهم : إنها من الانتظار . أي منتظرة لشواب ربها ، من جهة اللغة " لأنه لا يقال في اللغة نظرت إلى فلان بمعنى انتظرته " ( ٣ ) .

ومن تناول آراء المعتزلة بالرد والنقض الامام المازري في كتابه ( المعلم في فوائد سلم ) في مواضع متفرقة منه . عند شرحه للأحاديث المتعلقة بالجانب العقدي . ففي شرحه لحديث : " من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله دخل الجنة " ( ٤ ) ،

( ١ ) المحرر الوجيز ( ١٢٣ / ٦ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) الفصل ( ٣ / ٣ ) .

( ٤ )

يقول : " اختلف الناس فيمن عصى من أهل الشهادتين فقالت المرجئة : لا تضره المعصية مع الإيمان . وقالت الخوارج : تضره المعصية ويكفر بها . وقالت المعتزلة : يخلد في النار إذا كانت معصية كبيرة ولا يوصف بأنه مؤمن ولا كافر . ولكن يوصف بأنه فاسق وقالت الأشعرية : بل هو مؤمن ، وإن لم يغفر له وعذب فلا بد من إخراجة من النار وإدخاله الجنة " .

قال المازري بعد عرض رأى كل فرقة : " وهذا الحديث حجة على الخوارج والمعتزلة " (١) ويرد قولهم هذا في موضع آخر عند شرح قوله صلى الله عليه وسلم : " لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن " (٢) حيث يقول : " قيل : معنى مؤمن ، أى آمن من عذاب الله ويحتمل أن يحمل على أن معناه أن يكون مستخلا لذلك . وقيل : معناه كامل الإيمان " قال : وهذه التأويلات تدفع قول المعتزلة

(١) المعلم (٢٨٩/١ - ٢٩٠) .

(٢) هذا جزء من حديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب المظالم ( باب النهي بغير إذن صاحبه ) رقم الحديث : ٢٤٧٥ ، فتح الباري (١١٩/٥) وفي كتاب الأشربة ( باب إنما الخمر والميسر ) رقم الحديث : ٥٥٧٨ فتح الباري (٣٠/١٠) وفي الحدود ( باب السارق حين يسرق ) رقم : ٦٧٨٢ الفتح (٨١/١٢) و (١٢/١٢) و (١٢/١٢) و (١٢/١٢) رقم : ٦٨٠٩ ، ٦٨١٠ ، الفتح (١٢/١٢) .

وأخرجه مسلم في الإيمان ( باب بيان نقصان الإيمان بالمعاصي ) رقم : ٥٧ صحيح مسلم ، (٧٦/١ - ٧٧) .

وأبو داود في كتاب السنة ( باب الدليل على زيادة الإيمان ونقصانه ) رقم : ٤٦٨٩ سنن أبي داود (٢٢١/٤) .

والترمذي في الإيمان ( باب لا يزني الزاني وهو مؤمن ) رقم : ٣٩٣٦ السنن (١٧/٥) .

وابن ماجه في الفتن ( باب النهي عن النهبة ) رقم : ٣٩٣٦ سنن ابن ماجه

(٢/١٢٩٨ - ١٢٩٩) والدارمي في كتاب الأشربة (باب في التغليظ لمن شرب الخمر) (١١٥/٢)

وتام الحديث " ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق " .

إن الفاسق المطي لا يسمى مؤمناً تعلقاً منهم بهذا الحديث ، وإذا احتمل ما قلناه  
لم تكن لهم فيه حجة " (١)

وفي موضع آخر عند قوله عليه الصلاة والسلام : " بايعوني على أن لا تشركوا  
بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم  
وأرجلكم ولا تعصوا في معروف فمن وفى منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو كفارة له ومن أصاب من ذلك شيئاً ثم ستره الله فهو  
إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عاقبه " (٢)

يقول : " في الحديث رد على المعتزلة الذين يوجبون تعذيب الفاسق  
إذا مات بلا توبة. لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر بأنه تحت المشيئة ولم يقل  
لا بد أن يعذبه " . (٣)

- كما رد عليهم في قولهم بالواجب العقلي ، وكذلك رد عليهم في مسألة  
== وهو مؤمن ولا ينتهب نهبة يرفع الناس اليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن .
- (١) المعلم بفوائد مسلم (١/٢٩٤)
- (٢) الحديث أخرجه الإمام البخاري في كتاب الإيمان ( باب : حدثنا أبو اليمان . )  
رقم : ١١ الفتح ( ١ / ٦٤ - ) .  
وفي كتاب منقلب أنصار ( باب وفود الأنصار إلى النبي صلى الله عليه وسلم بمكة  
وبيعة العقبة ) رقم : ٣٨٩٢ الفتح ( ٧ / ٢١٩ ) .  
وفي كتاب الحدود ( باب الحدود كفارة ، وباب توبة السارق ) رقم : ٦٧٨٤ ،  
٦٨٠١ الفتح ( ١٢ / ٨٥ ، ١٠٨ ) .  
وأخرجه الإمام مسلم في كتاب الحدود ( باب الحدود كفارات لأهلها ) رقم :  
١٧٠٩ صحيح مسلم ( ٣ / ١٣٣٣ - ١٣٣٤ ) .  
والنسائي في البيعة ( باب ثواب من وفى بما بايع عليه ) ( ٧ / ١٤٤ ) .  
والدارقطني كتاب السير ( باب في بيعة النبي صلى الله عليه وسلم ) ( ٢ / ٢٢٠ )  
== (٣) فتح الباري ( ١ / ٧٥ ) .

(١)

رؤية الله تعالى يوم القيامة ونفيهم لها .

(٢)

ومن رد عليهم أبو عبد الله محمد بن الفتح المرجي المعروف بابن المصاف ، الذي رد عليهم في إنكارهم الكرامات الشابتة لأولياء الله . حيث يقول : « وإن القول بالكرامات رد على المعتزلة وبغض (٣) فيهم وما أدركت أحداً اقتدي به في دفعهم بالشرق والغرب إلا أنه وهو يقول بالكرامات ويتزين بذورها في مثل الأوقات » ولعلنا بهذا نكون قد وضحت حقيقة الصراع العقدي بين علماء المفسر

السنين وبين المعتزلة وقد بينت مدى مقاومتهم لهم ، واتخاذهم الوسائل العديدة

في الدفاع عن السنة ضد المبتدعين من أهل الكلام .

(١) تجد الإشارة هنا إلى أن مقاومه الاعتزال استمرت في المراحل التالية لمرحلتنا

حيث تذكر كتب التراجم أنه لما دخلت كتب الزمخشري وبخاصة كتابه (الكشاف) إلى الإندلس أنكر علماء السنة على من جلبه إليها من المشرق ، كما فعل الإمام الفقيه أبو الحسين محمد بن محمد بن زرقون - رحمه الله - الذي كان من مفاخر أشبيلية وكان شيخ المالكية في عصره ، حيث كان ينعى على أبي العباس أحمد بن محمد بن إسماعيل بن محمد بن خلف الحضرمي (ت ٦٤٣) جلبه كتاب الكشاف للزمخشري إلى الإندلس لما تضمنه من المذهب الاعتزالي وقال " قد كانت الأندلس منزّهة عن هذا وأشباهه ولم يزل أهلها على مرور الأيام أغنياء عن النظر في مثله وإن في غير من تصانيف في التفسير غيبه عنه " .

انظر الذيل والتكملة لكتابي الموصول والصله للمراكشي ( ١ / ١ / ٣٠ - ٣١ ) .  
ومن انتقد كتاب الكشاف من المغاربة ، أبو بكر يحيى بن أحمد السكوني (ت ٦٣٣) في كتابه (الحسنات والسيئات) الذي انتفى فيه مستطرف غرائب البيانية وأبدى أيضاً ما تضمنه من سوء انتحاله في ركيك اعتزاله .

انظر نيل الابتهاج ( ص ٣٥٥ ) .

وكذلك أبو علي السكوني في كتابه ( التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزال في

الكتاب العزيز ) .

نيل الابتهاج ( ص ١٩٥ )

وانظر ما نظم في الرد عليه من شعر في أزهار الرياض ( ٣ / ٢٩٨ - ٣٢٣ )

(٢) ترجمته في رياض النفوس ( ٤ / ٣١٣ - ٣١٦ ) ، رقم ٢٣١ ، معالم الإيمان ( ٤ / ٣٨ - ٣٩ ) ، رقم ١٩٥ .

(٣) ص ١٤٤ / ١٤٥

ثانيا : مقاومة علماء المغرب للاشعرية

المبحث الأول : دخول الأشعرية إلى المغرب وانتشارها به .

لقد ظل المغرب الإسلامي على مذهب السلف في الاعتقاد بظواهر النصوص والصفات الواردة فيها من غير تأويل ولا صرف دللها عن مدلولها اللغوي مع التنزيه للمخالق عز وجل وذاته العلية عن أن تشبه الذوات وتتصف بصفات المخلوقين وكذا القول في الوجه واليد والعين والنزول والمجنى والضحك وغيرها مما ورد إطلاقه على الله سبحانه وتعالى في الكتاب والسنة . فإنهم يعرونه على ظاهره ولا يؤولونه بالذات والقدرة فرارا من الافتئات على الشارع الذي عبر بذلك . ولكنهم يعتقدون التنزيه ومخالفته تعالى للحوادث - كما سبق الحديث في ذلك بتوسع - وظل الأمر على ذلك إلى عهد ابن تومرت ورجوعه من رحلته المشرقية حيث عمل على تحويل الناس عن مذهب السلف إلى المذهب الأشعري .

وقد تحدث غير واحد من علماء المغرب والشرق ممن تناول هذه المرحلة بالدراسة والبحث ، أو تناول شخصية ابن تومرت ، تحدثوا جميعا عن دروايين تومرت الكبير في تحويل المغرب والانحراف به عن منهج السلف إلى مناهج المتكلمين في الاعتقاد .

من ذلك ما قاله الناصري (١) بعد أن تحدث عن حال أهل المغرب في الأصول والاعتقادات قبل ابن تومرت " فبعد أن طهره الله ( أي المغرب ) من فرقة الخارجية والرافضة ثانيا أقاموا ( أي أهل المغرب ) على مذهب أهل السنة والجماعة مقلدين للجمهور من السلف في الإيمان بالمتشابه (٢) وعدم التعرض له

---

(١) سبقترجمته .

(٢) المتشابه في اللغة يطلق على المماثلة بين شيئين ، تقول أشبه الشيء الشيء

بالتأويل (١) مع التنزيه عن الظاهر ، وهو - والله - أحسن المذاهب وأسلمها .  
 واستمر الحال على ذلك مدة إلى أن ظهر محمد بن تومرت مهدي الموحدين (٢)  
 فرحل إلى المشرق وأخذ من علمائه مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري ومتأخري  
 أصحابه ثم عاد ابن تومرت إلى المغرب ودعا الناس إلى سلوك هذه الطريقة وجزم  
 بتضليل من خالفها بل تكفيره وسمى أتباعه الموحدين تعريضا بأن من خالف طريقته  
 ليس بموحد .

ومن ذلك الوقت أقبل علماء المغرب على اعتناق مذهب الأشعري وتقريره  
 (٣) وتحريره درسا وتأديفا . وان كان قد ظهر بالمغرب قبل ذلك ابن تومرت فظهورا ما  
 وإلى ذلك يشير ابن خلدون في مقدمته حيث يقول : " وانطوى هذا الإمام

- 
- (١) والمصير ، ومنهم من يقول إنه بمعنى  
 التفسير والبيان . وفي اصطلاح المتكلمين : نقل الكلام عن موضعه إلى ما يحتاج  
 في إثباته إلى دليل وقال ابن الاثير : هو نقل ظاهر اللفظ عن موضعه الأصلي  
 إلى ما يحتاج إلى دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ . وينقل الزيدى عن  
 السبكي قوله : إن التأويل هو حمل الظاهر على المحتمل المرجوح فإن حمل  
 لدليل فصحيح . أو لما يظن دليلا فاسدا أو لا شيء فلعيب لا تأويل .  
 انظر : تهذيب اللغة للأزهري (١٥/٤٥٨) ، تاج العروس (٧/٢١٥) ،  
 النهاية في غريب الحديث (١/٢٨٠) .  
 هذا في اللغة : أما في اصطلاح الفقهاء والمتكلمين فهو لا يختلف عنه في  
 اللغة فهو " صرف الآية عن معناها الظاهر إلى معنى تحتله إذا كان هذا  
 المعنى الذي تصرف إليه الآية موافقا للكتاب والسنة وعن موقف العلماء  
 من التأويل عند المتكلمين وغيرهم ينظر : ابن تيمية وموقفه من التأويل للجليند  
 (ص ٥١) طبعة : الهيئة العامة لشؤون المطابع الأميرية القاهرة  
 ( ١٣٩٣ / ١٩٧٣ ) .  
 (٢) مرت ترجمته .  
 (٣) الاستقصاء ( ١ / ٦٣ ) .

راجعا إلى المغرب بحرا متفجرا من العلم وشهابا واريما من الدين وكان قد لقي بالمشرق  
 أئمة الأشعرية من أهل السنة وأخذ عنهم واستحسن طريقتهم في الانتصار للعقائد  
 السلفية والذب عنها بالحجج العقلية الدامغة في صدر أهل البدعة وذهب برأيهم  
 إلى تأويل المتشابه من الآتى والأحاديث بعد أن كان أهل المغرب بمعزل عن  
 اتباعهم في التأويل والأخذ برأيهم فيه والاعتقاد بالسلف في ترك التأويل وإقرار  
 المتشابهات كما جاءت. فبصر المهدي أهل المغرب في ذلك وحملهم على القول  
 بالتأويل والأخذ بمذاهب الأشعرية في كافة العقائد \* . ( ١ )

من هذه النصوص نخلص إلى أن أهل المغرب كانوا في الجانب العقدي على  
 طريقة أهل السنة والجماعة. حتى جاء ابن تومرت فحولهم عن هذه الطريقة إلى  
 طريقة أهل الكلام وحملهم عليها حملا بعد ما كانت - قبل ذلك - منحصرة في آحاد  
 الناس وكان ظهورها ظهورا ما .

#### ( ١ ) مقدمة ابن خلدون .

وهناك نصوص أخرى كثيرة في هذا المعنى عن الإمام الذهبي الذي يقول :  
 " وكان ابن تومرت لجهلاً بعلم الكلام . خائضا في مزال الأقدام . ألف عقيدة لقبها  
 بالمرشدة فيها توحيد وخير بانحراف ، فحمل أتباعه عليها وسماهم الموحدين  
 ونبز من خالف المرشدة بالتجسيم وأباح دمه ، نعوذ بالله من الغي والهوى "  
 سير أعلام النبلاء ( ١٩ / ٥٤٠ - ٥٤١ ) .

وعن اليسع بن حرم الذي ينقل عنه الذهبي قوله فيه :  
 " سمى ابن تومرت المرابطين بالمجسمين ، وما كان أهل المغرب يدينون إلا  
 بتنزيه الله تعالى عما لا يجب وصفه . مع ترك خوضهم عما تقصر العقول عن فهمه  
 - إلى أن يقول - : فكفرهم ابن تومرت لجهلهم المعرض والجوهر وأن من  
 لم يعرف ذلك لم يعرف المخلوق من الخالق " .

سير أعلام النبلاء ( ١٩ / ٥٥٠ ) .



و هذا لا يمنع أن يوجد هناك من العلماء من تأثر بمذهب الأشعرى - قليلا أو كثيرا - وتأثر بطريقة رجاله في الجدل ، وفي تفسير المسائل المتعلقة بصفات الله تعالى وأسمائه إلا أن تأثرهم هذا كان في نواح جزئية منه فقط ، أما وجود المذهب بشكله المتكامل فكان يواجهه بالمعارضة الشديدة ، وهو ما يبرزه موقفهم من ابن تومرت حين قدومه من المشرق وشروعه في بث هذا المذهب بين أهل المغرب .

ولعل السبب في عدم وجود المذهب متكاملا إلى هذا العهد يرجع بالدرجة الأولى إلى المذهب الأشعرى نفسه ، فعلى قول كثير من العلماء أن هذا المذهب لم تكتمل أسسه على يد مؤسسة الأول ، بل بقى في تطور مستمر حتى بلغ شكله الأخير على يد الإمام الجويني والإمام الغزالي .

فعلى قول هؤلاء ، فإن الإمام الأشعرى وقدّماء أصحابه كانوا يشتهرون بالصفات الخبرية ، ولكن المتأخرين هم الذين كانوا ينفونها . حيث يقول الإمام ابن تيمية : " فالأشعرى وقدّماء أصحابه كانوا يقولون : إنه بذاته فوق العرش وهو مع ذلك ليس بجسم " (١)

ويقول أيضا : " وهؤلاء الذين ينفون الصفات كأبى المعالي وأتباعه ، فإن الأشعرى وأئمة أصحابه يشتهون الصفات الخبرية وهؤلاء ينفونها " (٢) ويقول أيضا : " والأشعرى وأئمة أصحابه كأبى الحسن الطبري (٣) وأبى عبد الله بن

(١) منهاج السنة النبوية (٣٢٦/٢) .

(٢) نفس المصدر (٣٢٨/٢) .

(٣) هو أبو الحسن بن علي بن محمد بن مهدي الطبري ، صاحب أبي الحسن الأشعرى مدة وأخذ عنه وتخرج به واقتبس منه : صنف عدة تصانيف تدل على علم واسع وفضل بارع . توفي في حدود سنة ٣٨٠ .

مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى ( ص ١٩٥ - ١٩٦ ) طبقات الشافعية

الكبرى (٣/٤٦٦ - ٤٦٨) رقم : ٢٢٩ ، معجم المؤلفين لرضا كحالة (٢/٢٣٤) .

مجاهد (١) والقاضى أبى بكر متفقون على إثبات الصفات الخيرية التى ذكرت فى القرآن كالأستواء والوجه واليد وإبطال تأويلها وليس له فى ذلك قولان أصلاً . ولم يذكر أحد من الأشعرى فى ذلك قولين أصلاً . بل جميع من يحكى المقالات من أتباعه وغيرهم يذكر أن ذلك قوله . ولكن لأتباعه فى ذلك قولان ، وأول من اشتهر عنه نفيها أبو المعالى الجوينى ، وله فى تأويلها قولان : ففى الإرشاد أولها ثم إنه فى الرسالة النظامية رجع عن ذلك وحرم التأويل وبين إجماع السلف على تحريم التأويل . وأما الأشعرى وأئمة أصحابه فإنهم مثبتون لها يردون على من ينفيها أو يقف فيها فضلاً عن يتأويلها\* (٢)

وفى ترجمته للإمام الباقلانى من كتابه الممتع ( سير أعلام النبلاء ) يبين الامام الذهبى أن هذا الامام هو رأس الأشعرية فى وقته كان على طريقة السلف فى إثبات صفات الله تعالى وكان يناظر عنها ضد المعتزلة والرافضة والقدرية . وكان يرد على الكرامية (٣) وينصر الحنابلة عليهم\* . (٤)

- (١) هو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن يعقوب بن مجاهد الطائى البصرى صاحب أبى الحسن الأشعرى . قدم بفداد وصف التصانيف . ودرس علم الكلام وأخذ عنه الباقلانى توفى سنة ٣٧٠ . مصادر ترجمته : تاريخ بفداد (١/٣٤٣) رقم : ٢٦١ تبين كذب المفتى (ص ١٧٧) سير أعلام النبلاء (٣٠٥/١٦) رقم : ٢١٤ ، شذرات الذهب (٣/٧٤-٧٥) ، الدياج المذهب (٢/٢١٠-٢١١) .
- (٢) موافقة صحيح المنقول لصريح العقول (١١/٢) .
- (٣) الكرامية : هم أتباع أبى عبد الله محمد بن كرام بن عراق بن حزية السجستانى المتوفى سنة ٢٥٥ وهم يوافقون السلف فى إثبات الصفات ، ولكنهم يبالغون فى ذلك إلى حد التشبيه والتجسيم . ويوافقونهم أيضاً فى إثبات القدر والقول بالحكمة ولكنهم يوافقون المعتزلة فى وجوب معرفة الله تعالى بالعقل وفى الحسن والقبح العقليين ويوافقون المرجئة فى القول بأن الإيمان هو الإقرار والتصديق باللسان دون القلب . انظر عنهم : لسان الميزان (٥/٣٥٣-٣٥٦) ميزان الاعتدال (٤/٢١-٢٤) الفصل لابن حزم (٤/٤٥٠، ٤٥٤-٢٠٥) التيسير فى الدين (ص ٦٥-٧٠) الخطط للمقرئى
- (٤) سير أعلام النبلاء (١٧/٥٥٨) .

وينقل عن الباقلاني ما يؤكد رأيه هذا حيث يقول : " فإن قيل : فما الدليل على أن لله وجهاً ويدا ؟ قيل : قوله تعالى : ( وَيَتَقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ) . وقوله : ( مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَي ) ( ص + ٧٥ ) . ثم قال : فإن قيل : فهل يقولون إنه في كل مكان ؟ قيل : بل هو مستوعلى عرشه كما أخبر في كتابه " ، وقال في موضع آخر : " قد بينا دين الأمة وأهل السنة أن هذه الصفات تمر كما جاءت بغير تكييف ولا تحديد ولا تجنيس ولا تصوير " .

قال الإمام الذهبي تعليقا على هذا الكلام : " فهذا المنهج هو طريقة السلف وهو الذي أوضحه أبو الحسن ( الأشعري ) وأصحابه . وهو التسليم بنصوص الكتاب والسنة ربه قال الباقلاني وابن فورك ( ١ ) والكبار إلى زمن أبي المعالي الجويني ثم زمن الشيخ أبي حامد فوق اختلاف وألوان فسأل الله العفو " . ( ٢ )

ومن هذه النصوص مجتمعة نستنتج أن المذهب الأشعري لم يصل إلى صورته الأخيرة إلا على مراحل . أما الرجال الذين أسسوا المذهب فقد كانوا على منهج السلف في الصفات . ( ٣ ) ومهما يكن الأمر ، فالذي يهمننا - نحن - في المقام الأول ،

( ١ ) هو أبو بكر محمد بن الحسن بن فورك الأنصاري الأصبهاني . متكلم ، فقيه ،

مفسر أصولي ، أدب نحوي واعظ . لغوى عارف بالرجال . أقام بالعراق مدة وكثر سماعه بالبصرة وبغداد . وحدث بنيسابور . من تصانيفه الكثيرة ( دقائق

الأسرار ) ، ( مشكل الآثار ) ، ( تفسير القرآن ) مات مسموما سنة ٤٠٦ هـ .

مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى ( ص ٢٣٢ ) ، وفيات الأعيان ( ٤ / ٢٧٢ -

٢٧٣ ) رقم : ٦١٠ سير أعلام النبلاء ( ١٧ / ٢١٤ - ٢١٦ ) رقم : ١٢٥ ، طبقات

السبكي ( ٤ / ١٢٧ - ١٣٥ ) رقم : ٣١٦ .

( ٢ ) سير أعلام النبلاء ( ١٧ / ٥٥٨ ) .

( ٣ ) يجب التفرقة بين الإمام الأشعري والأشاعرة ، فالإمام الأشعري كان على مذهب

السلف . ولكن أتباعه خالفوه في قضايا كثيرة ونفوا عنه ما قال به من موافقة

السلف . فمما خالفوه فيه قضية معرفة الصانع والطريق إليها ، يقول ابن تيمية :

فى بحثنا هو انتشار هذا المذهب فى المغرب الإسلامى والسبل التى دخل منها إليه .

و السواقع أنه ليس لدينا معلومات كافية نستطيع أن نكون منها رأيا واضحا فيما يتعلق بصدى الأشعرية بالمغرب الإسلامى قبل قيام دعوة ابن تومرت، ولكن هناك إشارات متفرقة فى كتب التاريخ و التراجم تؤلف فى مجموعها أرضية يمكن الاعتماد عليها فى تكوين فكرة حول هذا الموضوع .

أما مؤلفات بعض العلماء الذين ذكر أنهم كانوا متأثرين بالأشعرية و التى تعتبر المنطلق الصحيح لتدقيق الرأى فى هذه المسألة فإن أغلبها مفقود أو فى حكم المفقود . وقد بالغ بعض الباحثين ليحكم - من خلال تلك الإشارات - وفى شئ من القطعية بأشعرية المغرب قبل أوائل القرن السادس ، أمثال الشيخ زاهد الكوشى - رحمه الله - الذى اعتمد على إشارات فى كتاب " تبين كذب المفترى لابن عساكر " الذى جاء فيه أن بعض تلاميذ الباقلانى توجه إلى المغرب فنشر به العلم وانتفع به أهل القيروان وترك بها تلاميذ مبرزين مشاهير (١) ليعلن - كما قلت -

== " إن الأشاعرة خالفوا الأشعرى فى الاستدلال على وجود الصانع فأثبتوا القول بالجواهر و الأعراض و الأشعرى يرى أنه بدعة بالشرع " .  
و خالفوه فى الصفات الخبرية : يقول ابن القيم : إن الأشاعرة خالفوا الأشعرى فى الصفات الخبرية مثل الاستواء و العلو و النزول . . . مع أن الأشعرى صرح بإثبات ذلك فى مؤلفاته كلها . انظر الصواعق المرسله (ص ٣٤) .  
و خالفوه فى مسأله القرآن : يقول العضد الإيجى صاحب المواقف : " ان ما ذهب إليه المتأخرون من الأشاعرة فى مسألة القرآن لا يتفق مع مذهب الأشعرى " .

المواقف (١٠٣/٨) ط (١) ١٣٢٥ ، مطبعة السعادة .  
هذه بعض القضايا التى خالف فيها متأخرو الأشعرية امامهم . والله اعلم .

(١) تبين كذب المفترى (ص ١٢٠ ، ٢١٢) .

فى شىء من القطعية أنه " دانت للسنة على الطريقة الأشعرية أهل البسيطة إلى أقصى بلاد إفريقيا ، وقد بعث الباقلانى فى جملة ما بعث من أصحابه إلى البلاد أبنا عبد الله الحسين بن عبد الله بن حاتم الأذرى (١) إلى الشام ثم القيروان وبلاد المغرب فدان له أهل العلم من أئمة المغرب وانتشر المذهب الى صقلية (٢) و الاندلس (٣) .

و مما لا شك فيه أن أهل المغرب عرفوا المذهب الأشعرى منذ وقت مبكر ، وربما فى عهد مؤسسه نفسه . أما اعتناق الطريقة الأشعرية فى التصور العقدى فلم يكن وجوده بالمغرب قبل المهدي ابن تومرت إلا وجودا محدودا فى آحاد الأفراد إذا استثنينا ما ذكره ابن حزم فى فصله (٤) من " أن الأشعرية قامت لهم سوق بصقلية والقيروان ثم رق أمرهم والحمد لله رب العالمين " .

(١) هو ابو عبد الله الحسين بن عبد الله بن حاتم الأذرى . بفتح الهمزة وفتح الذال - نسبة الى أذربيجان - وهو إقليم واسع ، من مدنه المشهورة تبريز وقيل فى النسبة : أذرى - بسكون الذال - لأنه عند النحويين مركب من أذر وبيجان . وقيل فى النسبة إليه : أذرى - بفتح الهمزة والذال وسكون الراء - وتجدر الإشارة الى أن هذه النسبة قد تصحفت فى كثير من المصادر التى ترجمت له الى ( أزدى ) وهى خطأ .

نزىل القيروان ، المتكلم الأشعرى تلميذ القاضى الباقلانى ، قدم الى المغرب واستوطن . الى أن توفى بجمه سنة ٤٢٣ هـ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٥٨٦/٢ - ٥٨٩ ) ، معجم البلدان لياقوت الحموى ( ١٥٩/١ ) مادة : أذربيجان ، تاج العروس ( ١١٩/٩ ) .

(٢) تقدم التعريف بها .

(٣) انظر : مقدمة محمد زاهد الكوثرى على كتاب " تبين كذب المفترى " ص ١٥ .

(٤) ( ٢٠٤/٤ ) .

وسأحاول في هذا البحث - من خلال تلك الإشارات - أن أرسم خطا بيانيا لدخول الأشعرية و تطورها بالمغرب الإسلامي .

لقد كانت القيروان المركز الأساسي بالمغرب لتقبل الأشعرية ونشرها - قبل منتصف القرن الخامس الهجري - لأنها كانت خلال هذه المرحلة نقطة الإشعاع العلمي على كافة أنحاء المغرب بما فيه الأندلس حيث كان يفد عليها الطلبة من كل جهة من المغرب لتلقى العلم بها سواء ما أنتجه علماءها أو ما جلبوه معهم من المشرق خلال رحلتهم . كما كانت القيروان مرحلة مهمة من مراحل الرحلة إلى المشرق لأهل المغرب ، حيث كانت تقع في طريقهم . فكانوا يعرون عليها أثناء الرحلة وأثناء العودة فيحصل لهم علم كثير بملاقة رجال العلم الذين كانت تخر بهم . ( ١ )

لقد ظهرت بذرة الأشعرية في المغرب - كما يرى بعض الباحثين - نتيجة الحاجة إلى طرائق الاستدلال التي اشتهر بها الأشاعرة في جدال الفرق المختلفة ( ٢ ) .

ولما كان المغرب الإسلامي يعج بالفرق المختلفة ، الخوارج والشيعة والمعتزلة فقد رحل أهل المغرب إلى المشرق للحج ثم ملاقة رجال الأشعرية .

---

( ١ ) عن علاقة القيروان ببلاد المغرب ينظر : جعفر ماجد ( العلاقات الأدبية بين قرطبة والقيروان في القرن الرابع والخامس للهجرة ) ( حوليات الجامعة التونسية عدد ١٣ / سنة ١٩٧٦ / ص ١٠٢ ) وينظر أيضا : محمد المنوفى في ملامح العلاقات الثقافية بين المغرب وتونس ( مجلة المناهل المغربية عدد ٦ / سنة ١٩٦٦ / ص ٢٤٤ ) وكذلك مقال : ساهمة الأفارقة ( التونسيين ) في الحياة الثقافية بالأندلس في عصر الطوائف والمرابطيين ( حوليات الجامعة التونسية عدد : ٢٠ / سنة ٨٦ / ص ٧ ) وأيضا مقال : القيروان والمغرب لمحمد العروسي ( مجلة الفكر التونسية عدد : ٥ / سنة ١٩٦٦ / ص ٢١ ) .

( ٢ ) انظر : كتاب المهدي ابن تومرت للنجار ( ص ٤٣٣ ) .

ولعل أول رجل عرف الأشعرية في المغرب هو إبراهيم بن عبد الله الزبيري المعروف بالقلانسى (١) (ت ٣٥٩) ، والمعروف بمواقفه القوية ضد الشيعة والتي أودى من أجلها ، فقد ذكر البرزلى (ت ٨٢٤) (٢) أنه كان من مشايخ الأشعرية . ونسب إليه بعض آراء الأشعرى التي أدخلها القيروان . (٣)

ورجل آخر عرف الأشعرية في وقت مبكر هو أبو ميمونة دراس بن إسماعيل الفاسي (ت ٣٥٧) (٤) فقد رحل إلى المشرق والتقى أئمة الأشعرية وأخذ عنهم ثم حل بالقيروان حيث درس بها ، ثم استقر بفاس ونشر بها علمه .

وحتى الإمام ابن أبي زيد القيروانى (ت ٣٨٦) (٥) فقد رحل إلى المشرق والتقى بأئمة الأشعرية وأخذ عنهم أمثال : دراس بن إسماعيل - الذى تقدم ذكره - وأبى بكر أحمد بن عبد الله بن محمد بن عبد المؤمن (٦) .

(١) فتاوى ترجمته ص ٥٧

(٢) هو أحمد بن محمد بن المعتل البلوى ، القيروانى المالكى الشهير بالبرزلى كان فقيها مشاركا في أنواع من العلوم ، رحل إلى القاهرة ، وصار إماما بالزيتونة بعد عودته وافتى ووعظ وتوفي بتونس سنة ٨٤١ هـ وكان ولادته سنة ٧٤٠ . من تصانيفه : النوازل والفتاوى .

مصادر ترجمته : الحلل السندسية (١/٣ - ٧٠١ - ٧٠٣) د. محمد الحبيب الهيلة ، ط الدار التونسية للنشر (سنة ١٩٧٠) شجرة النور الزكية (ص ٢٤٥) رقم : ٨٧٩ ، الضوء اللامع (١/٤٣٣) معجم المؤلفين (٢/١٥٨) (٨/٩٤) تراجم المؤلفين التونسيين (١/١١٥ - ١١٨) .

(٣) المهدي ابن تومرت ص ٤٣٤ نقلا عن البرزلى في جامع مسائل الأحكام (١/٩١ ظ) (٤) هو أبو ميمونة دراس بن إسماعيل الفاسي الفقيه الحافظ النظار المعروف بالعلم والصلاح له رحلة حج فيها وسمع من ابن أبي مطر ومن ابن اللباف وغيرهما وعنه أخذ القابسي وابن أبي زيد القيروانى وهو أول من أدخل مدونة سحنون إلى مدينة فاس توفي سنة ٣٥٧ . مصادر ترجمته : شجرة النور الزكية (ص ١٠٣) رقم الترجمة : ٢٦٣ الفكر السامى (٤/١١٥ ، ١٢٥) .

(٥) مرت ترجمته .

(٦) لم أعثر له على ترجمة .

كما كان وثيق الصلة بتلميذ أبي الحسن الأشعري أبي عبد الله محمد بن أحمد بن مجاهد ( ت ٣٧٠ ) ( ١ ) وكانت بينهما مراسلات وتبادل كتب ويذكره الباقلاني فيقول : شيخنا ( ٢ ) . ومن كتب ابن مجاهد التي دخلت إلى المغرب ( رسالة فيما التمسه فقهاء أهل الشافعية من شرح أصول مذاهب المتعبدين للكتاب والسنة ) ( ٣ ) وقد تقدم الحديث - في فضل مقاومة الاعتزال - عن الرسالة التي كتبها ابن أبي زيد القيرواني في الرد على المعتزلي والتي ذكر فيها أبا الحسن الأشعري ودافع عنه وبرأه مما رماه به المعتزلي مما هو برئ منه مما جرت به عادة المعتزلة باستعمال مثله في حقه ، من ذلك قوله عن أبي الحسن الأشعري : " هو رجل مشهور أنه يرد على أهل البدع وعلى القدرية والجهمية متمسك بالسنة " . ( ٤ )

ولكن - رغم ذلك - فلا تجد في كتاباته ما يشير من قريب أو من بعيد إلى تأثره بالطريقة الأشعرية ، بل كان على طريقة السلف - رحمهم الله - وقد رأينا كيف كان نفوره من الكلام . ( ٥ )

وكان لظهور الإمام الباقلاني ( ت ٤٠٣ ) في المشرق كحامل للواء الأشعرية أثر كبير في نشر مذهب الأشعري في المغرب ، والسبب في ذلك أنه كان إلى جانب أشعريته في الأصول ، مالكيًا في الفروع ، لذلك أقبل عليه طلبة العلم من المغرب يأخذون عنه المذهب المالكي والطريقة الأشعرية في آن واحد .

وقد أخذ عن أبي بكر الباقلاني من أهل المغرب مجموعة من العلماء ، نذكر

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) انظر : معالم الإيمان ( ١١٢/٣ ) ، ترتيب المدارك ( ٤٧٧/٤ ) .

( ٣ ) انظر : فهرست ابن خير ( ص ٢٥٧ - ٢٥٨ ) .

( ٤ ) تبين كذب المفتري ( ص ١٢٣ ) .

( ٥ ) راجع ( ص ١٧٤ ) .



منهم : عبد الجليل بن أبي بكر الرعي المعروف بالدياجي ويا بن الصابوني (١) ،  
فقد صحب الباقلاني مدة ثم رجع إلى المغرب وألف رسالة في الاعتقادات . (٢)

ومن أخذ عن الباقلاني من مشاهير علماء المغرب ، والذين كان لهم دور  
فعال فيما بعد ، في نشر المذهب الأشعري في المغرب أبو عمران الفاسي (٣)  
، فقد رحل إلى بغداد سنة ٣٩٩ وتلقى أصول المذهب عن القاضي الباقلاني الذي  
أعجب بذكائه وحفظه . ولما رجع إلى القيروان وجلس بها وظهر علمه قصده الناس  
من كل جهة . (٤)

ويقول الذهبي عنه : " درس علم العقليات عن القاضي أبي بكر الباقلاني  
في سنة ٣٩٩ " ، ويقول هو عن لقاءه مع الباقلاني : " رحلت إلى بغداد فلما حضرت  
مجلس القاضي أبي بكر الباقلاني ورأيت كلامه في الأصول والفقه والمؤلف والمخالف  
حقرت نفسي وقلت : لا أعلم من العلم شيئا رجعت عنه كالمتدئ " . (٥)

(١) تكملة الصلة لابن الأبار ترجمة رقم : ١٨١٧ طبعة ( مريد ) .

(٢) نفس المصدر .

(٣) هو الإمام أبو عمران موسى بن عيسى بن أبي حاج يهـج البربري الفاسي الغفجومي  
الزناتى . رحل إلى الأندلس وهج غير مرة . وأخذ علم العقليات عن  
الباقلاني وتوفي سنة ٤٣٠ .

مصادر ترجمته : الإكمال لابن ماكولا ( ٨٠/٧ ، ٨١ ، ١٨٩ ) ، الصلة  
لابن بشكوال ( ٦١١/٢ ) رقم : ١٣٣٧ ، الدياج المذهب ( ٣٣٧/٢ )  
رقم ١٥٦ ، الشذرات ( ٢٤٧/٢ ) ، جذوة الاقتباس في ذكر من حل  
من الأعلام مدينة فاس ( ٣٤٤/١ - ٣٤٥ ) رقم : ٣٦٤ .

(٤) انظر : ترتيب المدارك ( ٧٠٣/٢ ) . معالم الإيمان ( ١٦٠/٣ ) .

(٥) ترتيب المدارك ( ٥٨٧/٢ ) .

هذا ، و فضلا عن رحلة علماء المغرب للتلمذة على الباقلاني فقد أرسل هو بدوره اثنين من أبرز تلاميذه لنشر مذهب الأشعرى بالمغرب وبته فيه ، هما : أبو طاهر البغدادي الناسك الواعظ (١) . وكان عالما متقنا لعلم الكلام حتى قال عنه أبو عمران الفاسي : " لو كان علم الكلام طيلسانا ما تظليس به إلا أبو طاهر البغدادي " . (٢)

وما من أحد من العلماء المذكورين في الأصول بالقيروان الا وقد أخذ عنه .

وأخذ عنه أيضا من أهل الأندلس أمثال أبو محمد عبد الله بن إبراهيم الاصيلي ( ت ٣٩٢ ) (٣) الذي كان " عالما في الكلام والنظر واستقربا لأندلس يعلم الناس ، الا أننا لا نعرف شيئا عن آثاره فنتبين مدى أشعريته . (٤)

وأما الرجل الثاني الذي بعثه الباقلاني الى المغرب للغرض ذاته فهو : الحسين بن عبد الله بن حاتم الأثري (٥) الذي دخل القيروان واستوطنها ، وكان السبب في وروده عليها كما يقول ابن عساكر (٦) أن الإمام الباقلاني أرسله إلى

(١) لم اعثر له على ترجمة .

(٢) تبين كذب المفترى ( ص ١٢١ ) .

(٣) فقيه مالكي من قرطبة ، تفقه بها على الولوي وابن مشاط ، وأخذ عن وهب بن مسرة ثم ارتحل إلى المشرق وحج وأخذ عن الأبهري والدارقطني ، تولى قضاء سرقسطة ، توفي سنة ٣٩٢ .

مصادر ترجمته : تاريخ علماء الأندلس ( ٢٤٩/١ ) رقم : ٧٦٠ ، ترتيب المدارك ( ٦٤٢/٢ - ٦٤٤ ) ، سير أعلام النبلاء ( ٥٦٠/١٦ - ٥٦١ ) رقم : ٤١٢ ، الديباج المذهب ( ٤٣٣/١ - ٤٣٥ ) رقم : ١٣ .

(٤) ابن تومرت ( ص ٤٣٧ ) .

(٥) تقدمت ترجمته .

(٦) تقدمت ترجمته .

دمشق أولاً تلبية لرغبة أهلها " فعقد مجلس تذكير في جامع دمشق في حلقة أبي الحسن بن داود (١) وذكر التوحيد ونزه المعبود ونفى عنه التشبيه والتحديد فخرج أهل دمشق من مجلسه وهم يقولون : أحد ، أحد . أقام مدة بدمشق ثم توجه إلى المغرب فنشر العلم بتلك الناحية واستوطن القيروان إلى أن مات (٢) . وكان رجلاً ذا علم وأدب . يقول عنه القاضي عياض : " فكان من كبار الأشاعرة النارجين إلى المغرب أبو عبد الله الأثرى تلميذ القاضي الباقلاني (٣) وقد ألف مؤلفات كثيرة منها " كتاب في مناقب القاضي الباقلاني " ذكره أبو علي السكوني (٤) في عيون المناظرات ونقل منه (٥) و " كتاب اللمع في أصول الفقه " .

وقد أخذ عن هذا الرجل جمع كبير من أهل المغرب كان لهم الدور الأكبر بعد ذلك في نشر الطريقة الأشعرية في المغرب وتعريف الناس بها ، أمثال أبي عمران الفاسي - الذي سبق الحديث عنه - وأبو بكر عبد الله بن محمد القرشي القيرواني (٦) وعبد الجليل الدياجي القيرواني (٧) . ومن أخذ عنه أيضاً أبو محمد بن أبي بكر بن حبيب بن أبي نصر هبة الله بن علي بن مالك الثعبي المتكلم

(١) هو أبو الحسن بن علي بن داود المقرئ الداراني الدمشقي . إمام مسجد

دمشق ، كان ثقة مأموناً يذهب إلى مذهب أبي الحسن الأشعري ، كان أبوه

نصرانيا فأسلم ، ولم يكن له جد في الإسلام . توفي سنة ٤٠٢ .

مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى ( ص ٢١٤ - ٢١٧ ) .

(٢) تبين كذب المفترى ( ص ٢١٦ - ٢١٧ ) .

(٣) ترتيب المدارك ( ٥٨٦/٢ - ٥٨٩ ) .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) انظر : .

(٦) لم اعثر له على ترجمة .

(٧) الغنية للقاضي عياض ( ص : ٧٦ ) .

الأشعري المعروف بابن كديرة القيرواني (١) أخذ عن الأذري ثم رحل إلى بغداد .  
كان متعصبا لمذهب الأشعري عالما به ، قال عنه السلفي (٢) : " كان مشارا إليه  
في الكلام ، جرت بينه وبين الحنابلة فتنة وأوذى غاية الإيذاء . سألته عن مسألة  
الاستواء فقال : " أحد الوجهين للأشعري أنه يحمل على ماورد ولا يفسر " . (٣)

ومن تتلمذ عليه أيضا ، وتأثر بالكلام غاية التأثر ، أبو القاسم عبد الخالق  
بن عبد الله السيوري القيرواني ( ت ٤٦٠ ) (٤) الذي كان له شأن بديع فـسـى

(١) هو أبو عبد الله محمد بن عتيق بن محمد بن هبة الله بن مالك التميمي القيرواني  
المعروف بابن كديرة ، درس الكلام على الحسين بن حاتم الأذري ، ورحل إلى  
المشرق فسمع ببغداد من عبد الباقي بن محمد العطار ، وحدث بـصـور فسمع منه  
نصر المقدسي وروى عنه السلفي وغيره . ودرس بالنظامية ببغداد وأقام  
بالعراق إلى أن توفي سنة ٥١٢ هـ في الثامن من ذي الحجة . ودفن مع أبي  
الحسن الأشعري بمشرفة الروايا خارج الكرخ .

مصادر ترجمته : سير أعلام النبلاء ( ٤١٧/١٩ - ٤١٨ ) رقم : ٢٤١ ، معرفة  
القراء الكبار ( ٣٧٩/١ ) النجوم الزاهرة ( ٢١٧/٥ ) معجم البلدان  
( ٤٢٠/٤ - ٤٢١ ) غاية النهاية لابن الجوزي ( ١٩٥/٢ - ١٩٦ ) .

(٢) السلفي : بكسر السين وفتح اللام هو أبو طاهر أحمد بن محمد السلفي الأصبهاني  
قال عنه الذهبي : " كان متقنا مثبنا دينا خيرا حافظا ناقدا مجموع الفضائل  
انتهى إليه علو الاسناد " توفي سنة ٥٧٦ .

مصادر ترجمته : تذكرة الحفاظ ( ١٢٩٨ - ١٣٠٤ ) رقم : ١٠٨٢ البداية والنهاية  
( ٣٠٩/١٢ ) سير أعلام النبلاء ( ٣٩ - ٥/٢١ ) رقم : ١ ، وفيات الأعيان  
( ١٠٥/١ - ١٠٧ ) رقم : ٤٤ ، وغيرها من المصادر .

(٣) سير أعلام النبلاء ( ٤١٨/١٩ ) .

(٤) هو شيخ المالكية أبو القاسم عبد الخالق بن عبد الوارث المغربي السيوري القيرواني  
أحد من يضرب بحفظه المثل في الفقه وكان زاهدا ، له تعليقة على المدونة  
وتخرج به أئمة توفي سنة ٤٦٠ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك ( ٧٧٠/٢ - ٧٧١ ) ، الدياج المذهب =

الحفظ والقيام بالمذهب المالكي ، حافظا لدواوينه . قرأ عن الأذرى الأصول والكلام . وأكثر عنه الكلام . إلى جانب تلاميذ الباقلاني الذين أرسلهم إلى المغرب لنشر الأشعرية أو الذين رحلوا إليه للأخذ عنه و الرجوع إلى المغرب لنشر مذهبه ، وهؤلاء جميعا كان لهم دور بارز في هذا المجال ، إلى جانب هؤلاء التلاميذ دخلت كتبه ورسائله مثل ( رسالة الحرة ) وهي مطبوعة باسم الإنصاف ( ١ ) ، والتي كانت متداولة في المغرب . وتذكر المصادر أن أحمد بن محمد التميمي المعروف بابن ورد ( ٢ ) من علماء العربية والذي وصفه ابن الأبار بالحبر المجمع عليه ، كان قد روى كتب الباقلاني من طريق كريمة المروزية ( ت ٤٦٣ ) . ( ٣ )

== ( ٢٢ / ٢ ) رقم : ٢ ، سير أعلام النبلاء ( ٢١٣ / ١٨ ) رقم : ١٠١ ، شجرة النور الزكية ( ١١٦ / ١ ) ، والسيوري : بضم السين المهملة والياء وبعد الواو ، هذه النسبة إلى عمل السيور ، وهو أن يقطع الجلد سيورا دقاقا ويخرز بها السروج .

( ١ ) طبع هذا الكتاب بتحقيق الشيخ محمد زاهد بن الحسن الكوثري . في مطبعة

مؤسسة الخانجي ، الطبعة الثانية ( سنة ١٣٨٢ / ١٩٦٣ ) .

( ٢ ) هو أبو القاسم أحمد بن محمد بن عمر التميمي المعروف بابن ورد ، وهو خاله غلبت النسبة إليه ، وكان أبوه من أهل القيروان . ورد العربية فأوطنها إلى أن مات وفيها نشأ أحمد بن محمد . فكان ابنها المنظور إليه وحبها المجمع عليه . واشتهر بدقة النظر ولطف الاستنباط . تتلمذ للقاضي أبي عبد الله بن المرباط وغيره وكان يروى كتب الباقلاني عن طريق كريمة المروزية عنه . توفي في رمضان سنة ٥٤٠ هـ وكانت ولادته سنة ٤٦٥ هـ .

مصادر ترجمته : المعجم في أصحاب القاضي الامام أبي علي الصدفي لابن الأبار

( ص ٢٣ - ٢٤ ) رقم : ١٧٠ بغية المتوس ( ص : ٣٦٢ ) ، تحفة القادم لابن

الأبار تحقيق إحسان عباس ( ص ٣٢ - ٣٣ ) طبعة : دار المغرب الإسلامي ( سنة

١٤٠٦ ) .

( ٣ ) هي الشيخة العالمية الفاضلة المسندة كريمة بنت أحمد بن محمد بن حاتم المروزية

المجاورة بحرم الله . سمعت من أبي الهيثم الكشيمهيني صحيح البخاري ،

وسمعت من زاهر بن أحمد السرخسي وغيره ، وحدث عنها الخطيب البغدادي

وقد رأينا - من قبل - إعجاب أهل المغرب بالباقلاني ، حتى كانوا

يوسلون إليه يستفتونه في الحوادث الطارئة . ( ١ )

وكان لكتب ابن فورك ( ت ٤٠٦ ) ( ٢ ) رواج في المغرب ، وبخاصة كتابه ( تأويل

مشكل الحديث ) ، وكان دخولها إليه عن طريق العلماء المغاربة الذين رحلوا إلى المشرق . فكتاب ( تأويل مشكل الحديث ) رواه ابن خير الإشبيلي ( ت ٥٧٥ ) ( ٣ )

عن أبي جعفر النحوي ( ت ٥٤٣ ) ( ٤ ) كما سمع عبد الله بن محمد النفزي المعروف

بابن المرسى ( ت ٥٣٨ ) ( ٥ ) على محمد بن المأموني الكتاب ذاته ورواه كذلك

عبد الرحمن بن أحمد القيسي المعروف بالحلياني ( ت ٥٥٤ ) ( ٦ ) . ومن كتب

== وأبو المظفر السمعاني وغيرهما . كان لها فهم ومعرفة مع الخير والتعبد .

ماتت بكرة ولم تتزوج توفيت سنة ٤٦٣ هـ . مصادر ترجمتها : سير أعلام النبلاء

( ١٨ / ٢٣٣ - ٢٣٥ ) رقم : ١١٠ ، المنتظم لابن الجوزي ( ٨ / ٢٧٠ ) ، شذرات

الذهب ( ٣ / ٣١٤ ) .

( ١ ) راجع ( ص ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) هو أبو بكر محمد بن خير بن عمر بن خليفة من مدينة اشبيلية ولد سنة ٥٠٢ هـ .

وأخذ عن أبي الحسن شريح بن محمد بن شريح وغيره وتجول في معظم مدن الاندلس

تولى إمامة مسجد قرطبة آخر عمره إلى أن توفاه الله سنة ٥٧٥ هـ .

مصادر ترجمته : بغية الملتبس ( ص ٦٢ ) رقم الترجمة : ١١٢ ، سير أعلام النبلاء

( ٢١ / ٨٥ - ٨٦ ) رقم : ٣٤ ، شذرات الذهب ( ٤ / ٢٥٢ ) ، فهرس الفهارس

لعبد الحق الكتاني ( ١ / ٢٨٦ ) .

( ٤ ) الفهرست ( ص ١٩٩ ) .

( ٥ ) هو أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد النفزي . الخطيب المعروف

بابن المرسى سمع من عدد كبير من الشيوخ وسمع منه عدد كبير أيضا . توفي سنة

٥٣٨ هـ وكانت ولادته سنة ٤٥٣ هـ .

مصادر ترجمته : الغنية للقاضي عياض ( ص ١٥٦ - ١٥٧ ) رقم : ٥٩ ، الصلة ( ١ / ٢٩٦ )

رقم : ٦٥٠ ، بغية الملتبس ( ص ٣٢٥ ) رقم : ٨٩٧ ، معجم أصحاب أبي علي الصدفي

( ص ٢١٤ - ٢١٧ ) رقم : ١٩٨ .

( ٦ ) التكملة لكتاب الصلة ( ص ٥٥٤ ) .

ابن فورك التي كانت متداولة بالمغرب - أيضا - ( كتاب اعتقاد الموحدين ) . ( ١ )  
كما دخل إلى الأندلس من تلاميذ ابن فورك رجل يدعى عبد الرحيم بن غياث التميمي  
الحافظ ( ت ٤٧١ ) . ( ٢ )

وكان لأبي ذر الدهرزي ( ت ٤٣٤ ) ( ٣ ) - هو الآخر - دور كبير  
في نشر الأشعرية في المغرب ، بل هو الذي علّم أهل المغرب هذا المذهب وبثه  
فيهم . نقل الإمام ابن تيمية عن الحسين بن أبي أمانة المالكي ( ٤ ) أنه قال :  
" سمعت أبي يقول عن أبي ذر الدهرزي " إنه أول من حمل الكلام إلى الحرم وأول من  
بثه في المغاربة " . ( ٥ )

وقد أقبل عليه طلبة العلم من المغرب لكونه كان يجمع بين الأشعرية فـى  
الاصول والمذهب المالكي في الفروع ( ٦ ) حيث يقول الإمام ابن تيمية : " وأهل المغرب

- ( ١ ) انظر : فهرست ابن خير ( ص ٢٥٦ ) .
- ( ٢ ) نفس المصدر ( ترجمة رقم : ١٦٧١ ) .
- ( ٣ ) هو أبو ذر عبد الله بن أحمد بن محمد الدهرزي المالكي . الحافظ الثقة ، حدث  
ببغداد عن بسر بن محمد المزني وغيره . وخرج إلى مكة فسكنها مدة وتزوج  
في العرب . قيل : كان يحج كل عام و يقيم بمكة أيام الموسم و يحدث ثم  
يرجع إلى بلده . توفي سنة ٤٣٤ وكانت ولادته سنة ٣٥٦ .
- مصادر ترجمته : تبين كذب المفترى ( ٢٥٥ - ٢٥٦ ) سير أعلام النبلاء ( ١١٧ /  
٥٥٤ - ٥٦٣ ) رقم : ٣٧٠ ، البداية والنهاية ( ١٢ / ٥٠ - ٥١ ) ، شذرات  
الذهب ( ٢٥٤ / ٣ ) .

- ( ٤ ) لم أعثر له على ترجمة في ما وقع تحت يدي من مصادر .
- ( ٥ ) در تعارض العقل والنقل ( ١٠١ / ٢ ) .
- ( ٦ ) جاء في تبين كذب المفترى ( ٢٥٥ - ٢٥٦ ) أن أبا ذر الدهرزي سئل فقيل له :  
" أنت من هراة فمن أين تمذهبت لمالك والأشعري ؟ فقال : سبب ذلك  
أنني قدمت ببغداد لطلب الحديث فلزمت الدارقطني . فلما كان في بعض الأيام  
كنت معه ، فاجتاز به القاضي أبو بكر بن الطيب . فأظهر الدارقطني من أكرامه

كانوا يحجون فيجتمعون به ( أى بابى نر الهروى ) و يأخذون عنه الحديث و هذه الطريقة ( أى الأشعرية ) و يدلهم على أصلها\* . ( ١ )

و فى ترجمته لأبى نر الهروى يقول الإمام الذهبى عنه : " أخذ الكلام ورأى أبى الحسن عن القاضى أبى بكر بن الطيب و بث ذلك بمكة و حمله عنه المغاربة إلى المغرب و الأندلس ، و قبل ذلك كانت علماء المغرب لا يدخلون فى الكلام بـ... يتقنون الفقه أو الحديث أو العربية ولا يخوضون فى المعقولات " . ( ٢ )

كما يؤكد الإمام ابن كثير صلة أبى نر الهروى بالمغرب و أثره فيه فيقول : " و المغاربة إنما أخذوا الأشعرية عن أبى نر الهروى " . ( ٣ ) فمن أخذ عنه الإمام أبو عمران الفاسى - الذى سبق ذكره - فقد أخذ عنه خلال رحلته إلى المشرق ، و بعد رجوعه قام بنشر المذهب فى المغرب و تم على يده ترويح كتبه و نشرها و تناسخها الناس ( ٤ ) . و ممن أخذ عن أبى عمران الفاسى من مشاهير علماء المغرب أبو محمد عبد الحميد بن محمد الصائغ ( ت ٤٨٦ ) ( ٥ ) فقد كان فقيها نبيلاً فهيماً فاضلاً

== ما تعجبت منه فلما فارقتة قلت له : أيها الشيخ الإمام ، من هذا الذى أظهرت من إكرامه ما رأيت ؟ فقال : أوما تعرفه ؟ هذا سيف السنة أبو بكر الأشعرى . فلزمت القاضى منذ ذلك و اقتديت به فى مذهبيه جميعاً . أو كما قال " .

- ( ١ ) درء تعارض العقل والنقل ( ١٠١/٢ - ١٠٢ ) .
- ( ٢ ) سير أعلام النبلاء ( ٥٥٢/١٧ ) .
- ( ٣ ) البداية والنهاية ( ٥٠/١٢ ) .
- ( ٤ ) معالم الإيمان ( ١٥٢/٣ ) .
- ( ٥ ) فقيه مالكي من أهل القيروان ، سكن بسوسة و تفقه على السيورى و أبى عمران الفاسى . و به تفقه الإمام المازرى . تولى الإفتاء و التدريس بالمهدية . توفي سنة ٤٨٦ .

مصادر ترجمته : معالم الإيمان ( ٢٠٠/٣ ) .



أصولياً" (١) و خرج بهذا العلم من القيروان إلى المهدية حيث يتاح لأحد تلاميذه النابيين أن يأخذ علمه ليصبح واحداً من أبرز أعلام المالكية والأشعرية بالمغرب ألا وهو الإمام المازري . (٢)

(٣)  
ومن أخذ عن أبي ذر الهروي من المفاربة محمد بن سعدوي (ت ٤٨٦)  
والإمام أبو الوليد الباجي (٤) الذي لزمه ثلاث سنوات كاملة يدرس عليه الكلام (٥).  
وكان للإمام أبي الحسن القابسي (٦) علاقات علمية مع تلاميذ الباقلاني وبخاصة الإمام أبي ذر الهروي . وكان كثير الثناء على أبي الحسن الأشعري حيث ألف في فضله وإمامته رسالة جاء فيها : " واعلموا أن أبا الحسن الأشعري لم يأت من هذا الأمر - يعني الكلام - إلا ما أراد به إيضاح السنن والتثبيت عليها ودفع الشبه عنها فهمه

(١) انظر المعالم (٢٠٢/٣) .

(٢) هو الإمام أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر المازري . إمام أهل إفريقية ، بلغ درجة الاجتهاد . أخذ عنه اللخمي وابن الصائغ وكان إلى جانب تضلعه بالفقه والأصول والحديث ، عالماً بالطب . من كتبه : شرح صحيح مسلم المسمى ( المعلم بغوائد مسلم ) و ( شرح التلطين للقاضي عبد الوهاب ) و ( شرح البرهان للجويني ) توفي سنة ٥٣٦ .

مصادر ترجمته : الدياج لابن فرحون (٢٥٠/٢ - ٢٥٢) رقم : ٧٣ ، وفيات الأعيان (٢٨٥/٤) رقم : ٦١٧ ، سير أعلام النبلاء (١٠٤/٢٠ - ١٠٧) رقم : ٦٣ ، أزهار الرياض (١٦٥/٣) .

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن سعدوي بن علي بن بلال القروي ، تفقه بالقيروان على جماعة ، وحج فسمع بمكة من أبي ذر الهروي وغيره . وسمع بمصر . وكان فقيها حافظاً للمسائل ، وكان تاجراً . توفي سنة ٤٨٦ .

مصادر ترجمته : ترتيب المدارك للقاضي عياض (٧٩٩/٢ - ٨٠٠) ، معالم الإيمان (١٩٨/٣) رقم : ٣١٥ .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) سير أعلام النبلاء (٥٣٧/١٨) ، نفح الطيب (٦٩/٢) .

(٦) تقدمت ترجمته .

من فهمه بفضل الله عليه ، و خفى عن خفى بقسم الله ، وما أبو الحسن إلا واحد من جملة القائمين بنصر الحق ، ما سمعنا من أهل الإنصاف من يؤخره عن رتبته تلك ، ولا من يؤخر عليه في عصره غيره ، ومن بعده من أهل الحق سلكوا سبيله في القيام بأمر الله عز وجل و الذب عن دينه حسب اجتهادهم . ثم يرد على من يتهم الأشعري و يرميه بما هو برئ منه فيقول :

” وأما قولكم : وإن كان التوحيد لا يتم بمقالة الأشعري ، فهذا يدل على أنكم فهمتم أن الأشعري قال في التوحيد قولا خرج به عن أهل الحق ، فإن من نسب هذا المعنى عندكم إلى الأشعري فقد أبطل <sup>قوله</sup> من قال عنه : لقد مات الأشعري يوم مات وأهل السنة باكون عليه وأهل البدع مستريحون منه ، فما عرفه من وصفه بغير هذا ” . ( ١ )

و مما يدل على أنه كان متأثرا بالأشعرية قوله في الإيمان : ” إنه التصديق بالقلب دون أن يكون عمل الجوارح عنصرا منه ” . ( ٢ )

وكان للإمام أبو المعالي الجويني ( ت ٤٧٨ ) ( ٣ ) - هو الآخر - تأثيره و دوره الكبير في نشر الفكر الأشعري بالمغرب . وكان لكتبه رواج كبير به حيث اعتنى بها علماء المغرب شرحا و تدريسا . وبخاصة كتاب الإرشاد ( ٤ ) ، وكتاب البرهان ( ٥ ) . وافتتن به المفاربة أيما افتتان ، حتى قال قائلهم يمدحـــــــــــــــــه

( ١ ) انظر : تبين كذب المفترى ( ص ١٢٢ - ١٢٣ ) .

( ٢ ) ابن تومرت للنجمار ( ص ٤٣٥ ) .

( ٣ ) سبقترجمته .

( ٤ ) هو كتاب الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، طبع في مكتبة الخانجي ( سنة ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ ) بتحقيق الدكتور محمد يوسف موسى وعلى عبد المنعم عبد الحميد .

( ٥ ) هو كتاب البرهان في أصول الفقه ، طبع في مجلدين بتحقيق الدكتور عبد العظيم

الديب طبعة وزارة الأوقاف بقطر الطبعة الأولى ( سنة ١٣٩٩ ) .

(١) ويشنى عليه ، وهو محمد بن خلف بن موسى الأنصارى الأوسى الألبيرى ( ت ٥٣٧ )  
 حُبُّ حَبْرٍ يَدْعَى أَباً لِلْمَعَالَى هُوَ دِينِي ففِيهِ لَا تَعْدِلُونَنِي  
 أَنَا - وَاللَّهِ - مَغْرَمٌ بِهِوَاهِ عِلْلُونَنِي بِذِكْرِهِ عِلْلُونَنِي

وكان هذا الرجل متكلماً واقفاً على مذاهب المتكلمين . متحققا برأى أبى  
 الحسن الأشعري ذاكرا لكتب الأصول والاعتقادات . وله كتب في العقائد منها :  
 ( كتاب البيان في الكلام على القرآن ) و ( كتاب الأصول إلى معرفة الله ونبوة الرسول  
 صلى الله عليه وسلم ) و ( رسالة في البيان عن حقيقة الإيمان ) ( ٢ ) .

وأقبل الناس على شرح كتب الجويني كما فعل أبو الحسن على بن محمد بن  
 إبراهيم بن عبد الرحمن بن الضحاك الفزاري الغرناطي ( ت ٥٥٢ ) ( ٣ ) الذي

---

( ١ ) هو أبو عبد الله محمد بن خلف بن موسى الأنصارى الأوسى ، ألبيرى الأصل ،  
 أخذ علم الكلام عن أبي بكر بن الحسن المرادي وغيره . وروى عنه جمع من أهل  
 الأندلس . كان متكلماً ، شاركا في الأدب مقدما في الطب . من كتبه " النكت  
 والأمالى في الرد على الفزالي " وشرح على صحيح البخاري " توفي سنة  
 ٥٣٧ وكانت ولادته سنة ٤٥٧ .

مصادر ترجمته : الذيل والتكملة ( ١٩٣/٦ - ١٩٥ ) رقم : ٥٤٦ ، تحقيق  
 إحسان عباس ، طبعة دار الثقافة بيروت ( الطبعة الأولى سنة ١٩٧٣ ) .

( ٢ ) الذيل والتكملة . ( ١٩٤/٦ ) .

( ٣ ) هو أبو الحسن على بن محمد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن الضحاك الفزاري ،  
 ابن البقرى ، كان محدثا نبيلاً حافظاً للتواريخ وطبقات الرواة وتعد يدهم  
 وتجريحهم ، مميذا لصحيح الحديث من سقيمه . وكان ماهرا في علمي الكلام  
 وأصول الفقه . توفي سنة ٥٥٢ وكان مولده سنة ٥٠٩ .

مصادر ترجمته : الذيل والتكملة ( ٢٨٢/١/٥ - ٢٨٥ ) رقم : ٥٦٦ ، الدياج  
 المذهب ( ١١٥/٢ - ١١٦ ) رقم : ٢٤ .

شرح كتاب الإرشاد وسماه ( منهاج السداد فى شرح الإرشاد ) كما شرحه أبو عبد الله محمد بن مسلم بن محمد بن أبى بكر القرشى المخزومى ساكن الاسكندرية ، وسماه ( المهاد فى شرح الإرشاد ) وكان هذا الرجل من المتكلمين الذين تأثروا بالجوينى واهتموا بكتبه ، وكان قد أخذها عن أبى على بن محمد الحضرمى ، وقد درس الكلام والأصول عن أبى محمد الحنفى ، وأبى بكر الطرطوشى وغيرهما ( ١ ) .

وأما كتابه ( البرهان فى أصول الفقه ) فقد شرحه من المفاربة الإمام المازرى ( ت ٥٣٦ ) وانتقد عليه بعض المسائل التى خالف فيها أهل السنة مثل قوله : " تردد المتكلمون فى انحصار الأجناس كالألوان فقطع قاطعون بأنها غير متناهية فى المكان كالأحاد كل جنس . وزعم آخرون أنها منحصرة . وقال المقتصدون : لا ندرى أنها منحصرة أم لا ؟ ولم يثبتوا مذهبهم على بصيرة وتحقيق . والذى أراه قطعاً أنها منحصرة لتعلق الله منها بأجناس لا تتناهى على التفصيل ، وذلك مستحيل .

فان استنكر الجهلة ذلك وشمخوا بآثافهم وقالوا : " البارى سبحانه عالم بمـ لا يتناهى على التفصيل سفها عقولهم وأهلنا تقرير هذا الفن على أحكام الصفات " وبالجملة علم البارى سبحانه وتعالى إذا تعلق بجواهر لا تتناهى ، فمعنى تعلقه بها استرساله عليها من غير فرض تفصيل الآحاد مع نفس النهاية . فإن ما يحيل ( ١ ) الغنية للقاضى عياض ( ص ٨٨ ) ومن شرح الإرشاد - أيضاً - ولكن فى مرحلة متأخرة عن المرحلة التى نحن بصددها إسماعيل بن يوسف بن محمد بن دهان الأوسى أبو إسحاق ويعرف بابن المرأة ( ت ٦١١ ) ، كان مقدماً فى علم الكلام حافظاً ذاكرة للحديث والتفسير والفقه والتاريخ وغير ذلك ، وكان الكلام غالباً عليه .

انظر عنه : الإحاطة فى أخبار غرناطة ( ٣٢٥/١ - ٣٢٦ ) . كما شرحه أيضاً محمد بن أحمد بن عبد الله بن أحمد الأنصارى الإشبلى وسماه ( اقتطاف الأزهار واستخراج نتائج الأفكار لتحصيل البغية والمراد من شرح الإرشاد ) انظر الذيل والتكملة ( ٦٥١/٢/٥ ) . كما انتشر هذا الكتاب =

دخول مالا يتناهى فى الوجود و يحيل وقوع تقديرات غير متناهية فى العلم والأجناس المختلفة التى فيها الكلام يستحيل العلم بها فإنها متباينة بالخواص و تعلق العلم بها على التفصيل مع نفي النهاية محال . وإذا لاقت الحقائق فليقل الآخر — ما شاء" (١) .

و هو واضح فى إنكار علم الله بالجزئيات غير المتناهية ، و هو قول مخالف للنصوص القرآنية و الحديثية و مخالف لما عليه أهل السنة و الجماعة ، بأن علم الله محيط بكل شيء ما جل منه و مابق ولذلك يقول المازرى فى تنفيذ مقالته تلك : " و ددت لو محوتها بدى " (٢) وليس المازرى وحده الذى انتقد ذلك عليه بل غيره - أيضا - كما ذكر الإمام الذهبى " أن الناس هاجروه و نفوه من أجلها و حلف أبو القاسم القشيري (٣) لا يكلمه " (٤) . كما انتقده الإمام الذهبى نفسه و قال : " هذه هفوة اعتزال " (٥) .

و ممن انتقده انتقادا لا نعا عليها من علماء المغرب الإمام ابن العربي (ت ٥٤٣) (٦) حيث قال : " وإنما العجب كل العجب عن كلمات صدرت عن أبي المعالى فادحة تحوم أو تشفف على أن على البارى لا يتعلق بالمعلومات

== فيما بعد وأصبح يدرس لطلبة العلم ، و ممن كان يقوم بتدريسه محمد بن أبى بكر

الأزدى الاشبلى أبو عبد الله بن الفخار (ت ٦٤٠) .

انظر : ترجمته فى الذيل والتكملة (١٠٩/٦) .

(١) البرهان (١٤٥/١ - ١٤٦) .

(٢) وفى طبقات السبكي (بماء عيني بدل : دى) (١٩٣/٥) .

(٣) مرت ترجمته .

(٤) سير أعلام النبلاء (٤٧٣/١٨) .

(٥) سير أعلام النبلاء (٤٧٣/١٨) .

(٦) تقدمت ترجمته .

على التفصيل " . ( ١ )

ثم شرع بعد إيراد كلام الجويني - الذي سبق ذكره - في نقضه فقرة فقرة ولطوله تركت نقله لأنه لا يعنينا في بحثنا وإنما المقصود الإشارة إلى من انتقد الجويني على كلامه ذلك .

إلا أن الإمام السبكي ( ٢ ) - بتعصبه للجويني - لم يعجبه انتقاد المازي فقال : " وقد فهم عنه المازي إنكار العلم بالجزئيات وأنكر وأفرط في التغليظ عليه وأشبع القول في إحاطة العلم القديم بالجزئيات ، ولا حاجة به إليه ، فإن أحدا لم ينزعه وإنما هو تصور أن الإمام ( أي الجويني ) ينزعه فيه " . ( ٣ )

وتحامل على المازي بعض الشيء دون مبرر ، لأن كلام الإمام الجويني واضح فيما أنكر عليه ولا يحتاج إلى تأويل .

وإلى جانب كتبه ومؤلفاته التي دخلت المغرب واهتم الناس بها اهتماما بالغا ، إلى جانب ذلك ، فإن كثيرا من علماء المغرب تتلمذ عليه وأخذ عنه كما أن هناك عددا من تلاميذه من أهل المشرق وعمدوا على المغرب في مرحلة من المراحل .

فمن تتلمذ له من أهل المغرب نذكر : عبد الملك بن موسى بن أبي حجرة

( ١ ) العواصم من القواصم ( ١٣٣ / ٢ - ١٣٤ ) ، ومن انتقد الجويني في كتابيه البرهان والإرشاد ، ولكن في مرحلة متأخرة عن مرحلتنا ، أبو الحسن علي بن محمد بن علي بن محمد بن خروف الحضرمي الإشبيلي ( ت ٦٠٩ ) ، وهو ضرورة لم يتزوج . وكان يقول : " والله ما حللت مئزى على حلال ولا على حرام قط " انظر ترجمته في الذيل والتكملة ( ١٣١٩ / ١ / ٥ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) طبقات السبكي ( ١٩٣ / ٥ ) .

الأندلسي ( ت ٤٨٥ ) ( ١ ) فقد كانت له رواية عن الجويني ، وكذلك محمد بن سعيد الميورقي ( ٢ ) الذي رحل إلى مكة ولقي بها الإمام الجويني ، وأخذ عنه مصنفاته ولزمه ، ورجع إلى ميورقة ، وتصدر للتدريس وأصوله وعلم الكلام . وله منظرآت مع ابن حزم شاركه فيها أبو الوليد الباجي حيث تضافرا عليه حتى افحماه وازعجاه وكان ذلك سبب القطيعة بين الباجي وابن حزم . ( ٣ )

( ٤ )  
و من تلاميذه - أيضا - أبو القاسم عبد الرحمن بن محمد المقافري ( ت ٥٠٢ )  
سمع بالأندلس من الباجي وكانت له رحلة إلى المشرق سمع فيها من الإمام الجويني ودرس الأصول والكلام وعند عودته كان يدرس علم الكلام من كتاب ( المنهاج في الجدل والمناظرة ) للإمام الباجي ، ( رسالة الحرة ) للباقلاني .

إلى جانب تلاميذه من أهل المغرب ، ممن أخذ عنه وتلمذ على يديه ونشر علمه في المغرب فقد وفد جماعة من تلاميذه من المشارقة على المغرب - أيضا -  
أمثال : أبي نصر سهيل بن علي بن عثمان النيسابوري ( ت ٥٣١ ) ( ٦ ) فقد تلمذ

( ١ ) لم أعثر له على ترجمة

( ٢ ) هو أبو عبد الله محمد بن سعيد الميورقي ، حج سنة ٤٠٢ ورافق في رحلته أبا محمد عبد الحق بن هارون الصقلي الفقيه ، ولقي الإمام الجويني بمكة فأخذ عنه ولزمه . ثم رجع إلى ميورقة وأخذ في تدريس العلوم .  
مصادر ترجمته : الذيل والتكملة ( ٢١٦/٦ ) رقم : ٦٢٥ .

( ٣ ) الذيل والتكملة ( ٢١٦/٦ ) .

( ٤ ) انظر عنه الفنية ( ١٦٥ - ١٦٦ ) .

( ٥ ) طبع هذا الكتاب بتحقيق الدكتور : عبد الحميد التركي ، الطبعة الثانية ( دار المغرب ) ( ١٩٨٢ ) .

( ٦ ) هو أبو نصر سهيل بن علي بن عثمان النيسابوري الشيخ التاجر ، أقام بسبته مدة ، وكان قد أدرك أبا المعالي الجويني بنيسابور وحضر مجلسه ودرسه و كان شافعي المذهب ، توفي غريقا سنة ٥٣١ . مصادر ترجمته : الفنية : فهرست شيوخ القاضي عياض ( ص ٢٠٩ - ٢١٠ ) تحقيق : ماهر زهير جرار . طبعة دار الغرب السنة الأولى سنة ١٤٠٢ / ١٩٨٢ ) .

للجوينى وقدم إلى المغرب وأقام بسبتة (١) مدة طويلة .

ولكن الرجل الذى كان له الدور الأكبر فى نشر طريقة الجوينى بالمغرب هو أبو بكر بن العربى ، الذى رحل إلى المشرق ولقى أعظم تلاميذ الجوينى ، أبا حامد الفزالى ( ت ٥٠٥ ) (٢) حيث أخذ عنه طريقة أبى المعالى الجوينى فى الارشاد (٣) كما أن أبا الوليد الباجى جلب - بدوره - إلى المغرب طريقة أبى جعفر السمنانى ( ت ٤٤٤ ) (٤) .

يقول القاضى عياض فى ترجمته للباجى : " ودخل الموصل فأقام بها عاما يدرس على السمنانى تلميذ الباقلانى الأصول " . (٥)

ومن علماء المشرق الذين وفدوا على المغرب ، وساهموا فى نشر علم الكلام على الطريقة الأشعرية أبو الحسن نافع بن عباس الجوهرى (٦) الذى قدم الأندلس

(١) سبتة : بلدة مشهورة من مدن المغرب الأقصى و مرساها اجود مرسى على البحر .  
وهى اليوم داخلة تحت الحكم الاسبانى الصليبي . انظر عنها : معجم البلدان ( ١٨٢ / ٣ - ١٨٣ ) .  
(٢) تقدمت ترجمته .

(٣) درء تعارض العقل والنقل ( ١٠١ / ٢ - ١٠٢ ) .  
(٤) هو أبو جعفر محمد بن أحمد السمنانى . سكن بغداد فترة من الزمن وحدث عن أبى عمر السكرى وأبى الحسن الدارقطنى ثم استقر بالموصل وكان عالما فاضلا سخيا .  
توفى سنة ٤٤٤ وكانت ولايته سنة ٤٦١ . مصادر ترجمته : السير ( ١٢ / ٦٥١ - ٦٥٢ ) رقم : ٤٤١ المنتظم ( ٨ / ١٥٦ ) وانظر الدرء ( ١٠١ / ١ - ١٠٢ ) .  
تبيين كذب المفتري ( ص ٢٥٩ ) .  
والسمنانى : بكسر السين وسكون الميم نسبة إلى سمنان قرية من قرى نسا فى العراق . اللباب ( ١٤١ / ٢ ) .

(٥) ترتيب المدارك ( ٨٠٣ / ٢ - ٨٠٤ ) .

(٦) هو أبو الحسن نافع بن العباس بن جبير الجوهرى التنيسى الحافظ ، قدم الأندلس تاجرا سنة ٤١٩ ، وكان له رواية عالية عن شيوخ مصر وغيرهم من أهل العراق .



وكان عالما بالاعتقادات متكلماً عليها ووضع عليها كتاباً في خمسة أجزاء سماه (الاستبصار)

بعد ذلك نشطت حركة التأليف في علم الكلام من قبل المغاربة أنفسهم ، وبرز

فيهم من العلماء في هذا الجانب عدد كبير كانوا في مستوى أولئك المشارقة أمثال :

يحيى بن عبد الله كيس ( ت ٤٣٦ ) ( ١ ) الذي كان متكلماً حاداً قاسماً مستبحراً في ذلك حتى قال عنه ابن حبان ( ٢ ) : " ما نعلم بالأندلس في وقته أبصر منه بالكلام والجدل ونحو ذلك " . ( ٣ )

والعلامة أحمد بن محمد الجذامي المرسى ( ٤ ) من أعلام مملكة بني

عباد " كان كثير التجول والترحال في طلب العلم ونشره وكان شيخ المتكلمين على مذهب أهل الحق في وقته " ( ٥ ) وله رسائل في علم الكلام ، وأعلى رسالته في سألن التكليف بما لا يطاق ، كما أن له أشعاراً تدور على معارفه بعلم الكلام ، وكان موصوفاً بالعلم والفضل .

ومنهم أحمد بن يحيى بن عيسى الألبيري ( ت ٤٢٩ ) ( ٦ ) الذي كان متكلماً

== لم تذكر المصادر سنة وفاته . مصادر ترجمته : الصلاة ( ٦٤٠ / ٢ ) رقم الترجمة : ١٤٠٦

( ١ ) هو أبو بكر يحيى بن عبد الله كيس من أهل قرطبة . سمع الحديث من عدة لحقهم توفي في آخر ربيع الأول من سنة ٤٣٦ وهو ابن سبع وأربعين سنة ، من سكتة أصابته قبل موته - رحمه الله - مصادر ترجمته : الصلاة لابن بشكوال ( ٦٦٧ / ٢ ) رقم : ١٤٦٧ ( ٢ ) انظر ترجمته .

( ٣ ) الصلاة ( ٦٦٧ / ٢ ) .

( ٤ ) هو أبو العباس أحمد بن محمد الجذامي المتكلم المعروف بالزنقي ، أصله من

مرسية سمع من غير واحد . وأخذ عنه غير واحد ولم تذكر المصادر سنة وفاته .

انظر : المعجم في أصحاب أبي علي الصدفي ( ص ١٢ - ١٣ ) تكلمة الصلاة ( ٣٨ / ١ - ٣٩ )

( ٥ ) انظر مصادر ترجمته .

( ٦ ) هو أبو عمر أحمد بن يحيى بن عيسى الألبيري ، الأصولي سكن غرناطة وكان أديباً

شاعراً عالماً بالكلام - توفي سنة ٤٢٩ .

مصادر ترجمته : الصلاة ( ٤٤ / ١ ) رقم : ٩١ .

دقيق النظر ، عارفا بالاعتقادات على الطريقة الأشعرية (١) .

ويعتبر أبو بكر المرادى ( ت ٤٨٩ ) ( ٢ ) أول من أدخل علم الكلام إلى المغرب الأقصى . وكانت له تواليف حسان في أصول الدين ، واستمر يدرسها إلى أن توفي .

ومن أعلامهم - أيضا - محمد بن سابق الصقلى ( ت ٤٩٣ ) ( ٣ ) ، الذى كان من أهل الكلام مائلا إلىهم أحمد بن سليمان الباجى ( ت ٤٩٣ ) ( ٤ ) الذى برع فى الكلام وله تصانيف تدل على حذقه له وذكائه ، وصنف فى الجانب العقدى عقيدته المسماة ( العقيدة فى المذاهب السديدة ) وكتاب ( البرهان على أن أول الواجبات الإيمان ) وكتاب ( معيار النظر ) . ( ٥ )

ومنهم أيضا - أبو عبد الله محمد بن عمر بن قطر الزبيدى ( ت ٥٠١ ) ( ٦ )

( ١ ) الصلة ( ٤٤ / ١ ) .

( ٢ ) انظر عنه : الغنية ( ص ٢٢٦ ) رقم : ٩٧ ، تحقيق ماهر زهير . طبعة دار

المغرب الإسلامى ( الأولى ١٤٠٢ / ١٩٨٢ ) .

( ٣ ) هو أبو بكر محمد بن سابق الصقلى روى بمكة عن كريمة بنت أحمد المروزي وقدم الأندلس وأخذ عنه أهل غرناطة . توفي سنة ٤٩٣ هـ .

مصادر ترجمته : الصلة : ( ٦٠٤ / ٢ ) رقم : ١٣٢٥ .

( ٤ ) هو أبو القاسم أحمد بن سليمان بن خلف الباجى ، سكن سرقسطة وروى عن أبيه كثيرا وخلفه فى حلقته وحدث عن حاتم بن محمد . وابن حيان وغيرهما .

توفي سنة ٤٩٣ هـ بجدة بعد منصرفه من الحج .

مصادر ترجمته : الصلة ( ٧١ / ١ ) رقم الترجمة : ١٥٣ ، بغية الملتبس ( ص : ١٦٩ )

رقم : ٤٠٨ الديباج المذهب ( ١٨٣ / ١ ) رقم : ٦٠ .

( ٥ ) انظر مصادر ترجمته .

( ٦ ) أصله من اشبيلية ، رحل إلى الشرق ودخل الحجاز والعراق والشام ، من

شيوخه : محمد بن حجاج السبتي ، وكان مجاورا بمكة . وأبو عمران الصقلى

والخطيب البغدادي وأبو الوليد الباجى توفي سنة ٥٠١ هـ .

مصادر ترجمته : الغنية للقاضى عياض ( ص ٧٦ - ٧٩ ) رقم : ١٤ ، الصلة ( ٥٦٧ / ٢ )

رقم : ١٢٤٦ .

الذى قال عنه القاضى عياض " وكان له حظ من العلم بالأصول والاعتقاد " .  
و منهم ، أبو على الحسن بن عبد الأعلى الكلاعى ( ت ٥٠٥ ) ( ١ ) قال عنه القاضى  
عياض : " وكان محققا فهما أصوليا متكهما " .

و أبو محمد عبد الغالب بن يوسف السالمى ( ت ٥١٦ ) ( ٢ ) الذى وصفه  
القاضى عياض بالمتكلم على مذاهب أهل السنة من الأشعرية .  
و من المبرزين فى علم الكلام على الطريقة الأشعرية - أيضا - أبو الحجاج يوسف بن  
موسى الكلبى ( ٣ ) ( ت ٥٢٠ ) قال عنه القاضى عياض : " كان من المشتغلين بعلم  
الكلام على مذهب الأشعرية ونظار السنة وله فى ذلك تصانيف مشهورة " و ألف  
أرجوزة فى علم الكلام قاربت الالفين من الابيات كان يقرأها على تلاميذه فى المسجد  
فيحفظونها ويردونها . ( ٤ )

( ١ ) هو أبو على الحسن بن عبد الأعلى الكلاعى ، الفقيه من أهل سفاقس وسكن المغرب  
الأقصى و الأندلس كان منقبضا فاضلا ، وكان محققا فهما فقيها أصوليا عارفا بعلم  
الهندسة والحساب توفى سنة ٥٠٥ .

مصادر ترجمته : الغنية للقاضى عياض ( ص ١٤٠ - ١٤١ ) . رقم : ٤٩  
( ٢ ) هو أبو أحمد عبد الغالب بن يوسف السالمى المتكلم ، أخذ عن ابن شبرين القاضى  
وغيره ، و أخذ عنه الناس كثيرا ، وكان خيرا فاضلا وله تصانيف كثيرة توفى  
بعراش سنة ٥١٦ .

مصادر ترجمته : الغنية ( ص ١٦٩ - ١٧٠ ) رقم : ٧٢ ، الصلة ( ٣٨٨ / ٢ ) رقم :  
٨٣٥ .

( ٣ ) هو أبو الحجاج يوسف بن موسى الكلبى الضرير من أهل سرقسطة . كان من أهل  
النحو والتقدم فى علم التوحيد والاعتقاد . توفى سنة ٥٢٠ .  
مصادر ترجمته : الصلة لابن بشكوال ( ٦٨٢ / ٢ ) رقم : ١٥٠٩ ، الغنية ( ص ٢٢٦ -  
٢٢٧ ) رقم : ٩٧ .

( ٤ ) هذه الأرجوزة توجد ضمن شرح لها بخزائن القرويين بفاس تحت عنوان ( فى  
العقائد ) انظر : الأندلس فى نهاية المرابطين ومستهل الموحدين ( ص ٤٠١ )  
ط دار الغرب الإسلامى ( ط ١٩٨٨ / ١٤٠٨ ) وكتاب أضواء جديدة على

و يذكر ابن حزم أنه وجدت للأشعرية مراكز في المغرب و ذلك في القيروان و الأندلس  
و يذكر من رجالهم الكبار المشاهير بالقيروان عطا بن د وناس الذي ألف كتاباً في نصره  
مقالة الأشعرية. ( ١ )

ولكن أبرز رجال الأشعرية في هذه المرحلة و الذين عملوا على ترسيخ مذهب  
الأشعرى بالمغرب و بسط سلطانه به هم الأمام أبو الوليد الباجي و الامام ابن العربي  
و بدرجة أقل الامام المازري ( ٢ )

فالامام أبو الوليد رحل إلى المشرق و لقي كبار رجال الاشعرية - كما تقدم - و عاد  
إلى المغرب يجادل عن الأشعرية و يصنف على مذهبهم و كانت مصنفاته متداولة بكثرة  
في المغرب و بخاصة كتاب ( التسديد ) - كما يذكر ذلك القاضي عياض - في ترجمة  
أبي الأصبغ عيسى بن محمد بن عبد الله بن أبي البحر الزهري ( ت ٥٣٠ ) ( ٣ ) ،  
حيث يقول : لقيته بسبته مرات ناولني من كتب أبي الوليد الباجي كتاب التسديد و غيره  
و حدثني بجميعها عنه \* . ( ٤ )

و اشتهر أكثر ما اشتهر بمناظرته للإمام ابن حزم التي قيل عنها أن الباجي  
أنعم فيها ابن حزم حيث يقول القاضي عياض و هو من أنصار الباجي : \* و وجد

المرابطين للدكتورة عصمت عبد اللطيف دندس أيضا ( ص ١٦ ) ط دار الغرب الإسلامي ( ط ١ - ٩١ )

( ١ ) الفصل في الملل و الأهل و النحل ( ٢٠٧ / ٤ ) .

( ٢ ) ثلاثتهم تقدمت الترجمة لهم .

( ٣ ) هو أبو الأصبغ عيسى بن محمد بن عبد الله بن عيسى بن مؤمل بن أبي البحر  
الزهري أصله من شنترين و سكن مدينة سلا ، رحل إلى المشرق و سمع من  
كريمة المروزية و غيرها و سمع من أبي الوليد الباجي و غيره من أهل المغرب . و  
سمع منه قوم بالأندلس توفي سنة ٥٣٠ .

مصادر ترجمته : الغنية في شيوخ القاضي عياض ( ص ١٨٣ - ١٨٦ ) رقم : ٨٣ ،

الصلة لابن بشكوال ( ٤٤٠ / ٢ ) رقم : ٩٤٧ .

( ٤ ) الغنية ( ص ١٨٥ )

الباجي عند وروده الأندلس لابن حزم الأندلسي صيتا عاليا و ظاهريات منكرة وكان  
لكلامه طلاوة . وقد أخذت قلوب الناس وله تصرف في فنون تقصر عنها السنــــة  
فقهاء الأندلس في ذلك الوقت ، لقلة استعمالهم النظر وعدم تحققهم به ، فلم  
يكن يقوم أحد بمناظرته فعلاً بذلك شأنه وسلموا الكلام له . فلما ورد أبو الوليد الأندلس  
وعنده من الإتيان والتحقيق والمعرفة بطرق الجدل والمناظرة ما حصله في رحلته  
أثله الناس لذلك فجرت له معه مجالس كانت سبب فضيحة ابن حزم وخروجه من ميورقة  
وكان رأس أهلها . فلم يزل أمره في سقال فيما بعد . " ( ١ )

ولكن بعض العلماء المعاصرين كأبي زهرة - رحمه الله - يرى أن هزيمة ابن  
حزم لم تكن بالحجة والبرهان ، بل كانت بقوة السلطان ، "فما أفلح عليه بحجة  
ولكن ذهب المناصر فتظاهر الفقهاء عليه وألبوا عليه السلطان ، وخرج من ميورقة  
لا مفلوا في حجاج ولكن قد فقد النصير المؤيد ولم يعد الانتصار للحجة بل  
صار الانتصار لمن هو أكثر عددا وأعز نفرا " . ( ٢ )

المهم أن هذا الرجل ( أي الباجي ) كان له دور بارز في نشر المذهب الأشعري  
بالمغرب وكيف لا يكون ذلك وقد تلقاه عن أعمدة هذا المذهب بالشرق خلال رحلته  
- كما تقدم - وأما ابن العربي فاتجاهه الأشعري لا يخفى على أحد وكتبه تدل  
عليه .

وأما المازري فقد ظهر منهجه الأشعري واضحا من خلال كتابه ( المعلم  
بفوائد مسلم ) عند شرحه للأحاديث المتعلقة بالعقيدة مثل الكلام في الصفات  
وفي التأويل وغير ذلك ، وقد انتصر في كتابه هذا لرأي الأشعري ودافع عنه

( ١ ) ترتيب المدارك ( ٢ / ٨٠٥ ) .

( ٢ ) أبو زهرة : ( ابن حزم : حياته ) ص .

مثل قوله في شرح حديث وفد عبد القيس " أمركم بأربع " وفي بعض طرقه : " أتدرون ما الإيمان : شهادة أن لا إله إلا الله " (١) وذكر بعد ذلك الصلاة والزكاة وفي بعض طرقه : " أمركم بأربع : الإيمان بالله " ثم فسرهما لهم فقال : " شهادة أن لا إله إلا الله " وقال بعد ذلك : " وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة " .

قال الشيخ المازري : " ظن بعض الفقهاء أن في هذا دلالة على أن الصلاة والزكاة من الإيمان خلافاً للمتكلمين من الأشعرية القائلين بأن ذلك ليس من الإيمان وهذا الذي ظنه غير صحيح لاحتمال أن يكون الضمير في قوله : " ثم فسرهما لهم " عائداً إلى الأربع لا على الإيمان . كما ظن هذا الظان " . (٢)

ويظهر نزوعه للتأويل واضحاً في قوله بالمجاز عند شرحه لأحاديث الصفات كما في حديث " يأتيتهم الله في غير الصورة التي يعرفونها فيقولون نعوذ بالله منك فيأتيتهم في صورته التي يعرفونها " (٣) يقول المازري : " الإتيان هاهنا عبارة

(١) الحديث أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ( باب الإيمان بالله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم ) رقم الحديث : ١٧ ، ١٨ ، صحيح مسلم ( ٤٦/١ - ٤٩ ) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال : قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله إنا ههنا الحى من ربيعة وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر ، فلا نخلص إليك إلا في الشهر الحرام فعرنا بأمر نعمل به وندعو إليه من وراءنا . قال : " أمركم بأربع وأنهاكم عن أربع . الإيمان بالله ( ثم فسرهما لهم فقال ) : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن تؤدوا خمس ما غنمتم ، وأنهاكم عن الدباء والحنتم والنقير والمقير " . وأخرجه النسائي في كتاب الإيمان وشرائعه ( باب أداء الخمس ) انظر السنن ( ١٠٥/٨ ) .

(٢) المعلم ( ٢٨٥/١ - ٢٨٦ ) .

(٣) هذا جزء من حديث طويل أخرجه الإمام البخاري في كتاب التوحيد ( باب قوله تعالى : وَجْهَهُ يُؤَمِّنُ نَاصِرَةً إِلَى رَبِّهَا نَاصِرَةً ) من حديث أبي هريرة رضي الله

عنه ، رقم الحديث ٧٤٣٧ ، ٧٤٣٩ . انظر : فتح الباري ( ٤١٩/١٣ - ٤٢٢ ) =

عن رؤيتهم الله تعالى وقد جرت العادة في المحدثين أن من كان غائبا عن غيره فلا يمكن التوصل إلى رؤيته إلا بإتيان أو مجيء فقير بالآتيان هاهنا والمجئ عن الرؤية على سبيل المجاز " (١) ويقول في الضحك والتجلى في شرحه لحديث " فلا يزال يدعوا الله حتى يضحك الله منه فإذا ضحك الله منه أدخل الجنة " (٢)

يقول الإمام المازري : " الضحك من الله محمول على إظهار الرضا والقبول إن الضحك في البشر علامة على ذلك ويقال : ضحكت الأرض إذا ظهرت نباتها ، وفي بعض الحديث " فيبعث الله سحابة فيضحك أحسن الضحك " فجعل انجلاء عن البرق ضحكا على الاستعارة كأنه تعالى لما أظهر له رحمته استعير له اسم الضحك مجازا " . (٣)

(٤) و يظهر نزوعه للتأويل - أيضا - من شرحه لحديث " ينزل ربنا كل ليلة " عندما يقول : " قيل : معناه ينزل ملك ربنا ، قد ير حذف المضاف ، يقال : فعل السلطان كذا وإن كان الفعل من أتباعه . ويضاف له الفعل لما تضمن أمره . ويحتمل أن يكون عبر بالنزول عن تقريب الباري تعالى للداعين حينئذ واستجابته لهم وخاطبتهم صلى الله عليه وسلم بما جرت عادتهم ليفهموا عنه " (٥) .

== وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان ( باب معرفة طريق الرؤية ) رقم الحديث : ١٨٢ ، ١٨٣ . انظر صحيح مسلم ( ١ / ١٦٣ - ١٧١ ) .

(١) المعلم ( ١ / ٣٣٧ ) .

(٢) هو نفس الحديث السابق .

(٣) المعلم ( ١ / ٣٣٩ ) .

(٤) تقدم تخريجه .

(٥) المعلم ( ١ / ٤٥٤ ) .

ولا غرابة في أن ينشأ في هذه المرحلة اتجاه يتهم كل من يقف عند ظواهر

النصوص بالحشوية . ( ١ )

( ١ ) قال التهانوي في كشف اصطلاحات الفنون ( ٣٩٦/٢ - ٣٩٧ ) : " الحشوية - بسكون الشين وفتحها و هم قوم تسكوا بالظواهر فذهبوا إلى التجسيم وغيره و هم من الفرق الضالة . قال السبكي في ( شرح أصول ابن الحاجب ) : الحشوية طائفة ضلوا عن سواء السبيل ، يجرون آيات الله على ظاهرها ويعتقدون أنه المراد ، سمو بذلك لأنهم كانوا في حلقة الحسن البصري فوجدهم يتكلمون كلاما فقال : ردوا هؤلاء إلى حشائهم الحلقة . فنسبوا إلى الحشائهم فهم حشوية - بفتح الشين - وقيل : سمو بذلك لأن منهم المجسمة أو هم هم . والجسم : حشو فعلى هذا القياس فيه الحشوية - بسكون الشين - نسبة إلى الحشو . وقيل : المراد بالحشوية طائفة لا يرون البحث في آيات الصفات التي يتعذر إجراؤها على ظاهرها بل يؤمنون بما أراد الله مع جزمهم بأن الظاهر غير مراد . ويفوضون التأويل إلى الله ، وعلى هذا إطلاق الحشوية عليهم غير مستحسن لأنه مذهب السلف " . ثم ما لبث أن انتقل هذا المصطلح ليطلقه المتكلمون على أهل السنة المبتدئة لصفات الله . وكتب مستجى زاده على هامش إحدى النسخ من ( منهاج السنة ) والتي رمز إليها الدكتور رشاد سالم محقق الكتاب بالنسخة ( ع ) ما يلي : " أقول : وفي غير موضع من تفسير الكشاف أنه يستعمل لفظ ( الحشوية ) في أهل السنة وكذا في تفسير البيضاوي يذكر الحشوية في مواضع وفهمت أنا من كلمات هؤلاء أعني الشيعة والزمخشري والبيضاوي أن كل من يقول بمقالات السلف في الاعتقادات ويحملون النصوص على ظواهرها ولا يصرفونها عن ظواهرها بآرائهم مثل الجهمية ومن اتبعوهم من المعتزلة والروافض ومتأخري الحنفية والشافعية فهم عندهم حشوية . فالحنابلة كدهم عندهم حشوية وكذا أهل الحديث مثل البخاري ومسلم وإسحاق بن راهويه وسفيان الثوري وابن عيينة وحماد بن زيد ومن يحدو حدوهم من أئمة الحديث فهؤلاء كدهم حشوية عندهم . وانظر : مادة ( الحشوية ) بدائرة المعارف الإسلامية وما ذكره الشهرستاني عن ( مشبهة الحشوية ) في الطل والنحل ( ٩٦/١ - ٩٩ ) وانظر - أيضا - منهاج السنة ( ٥٢٠/٢ ) .



و المشبهة كما كان يصف أهل الاندلس المالكية حيث يقول ابن حوقل ( ١ ) :

" و المالكية من فظاظ الحشوية " . ( ٢ )

وقد بالغ بعضهم حتى ذهب إلى القول بظهور تيار تشبيهي تجسيمي عمّ المغرب في عهد المرابطين على الأخص ، ولا شك أن منشأ هذه المبالغة التأثر بدعاية الموحدين ضد المرابطين وإطلاقهم اسم المجسمة عليهم ( إمعانا فـ في تهجينهم وتأليب الرأي العام عليهم . كما قال محمد بن خلف بن موسى الأنصاري الاوسى الالبيري ( ت ٥٣٧ ) ( ٣ ) الذي ألف كتابا " في الرد على أبي الوليد بن رشد في مسألة الاستواء الواقعة له في الجزء الأول ، من مقدماته . " والتي سلك فيها سلك السلف في إثبات صفات الله كما وردت وقد تقدم نقل كلامه ذلك فـ في موضعه من هذا البحث " . ( ٤ )

وأما ابن العربي ، فقد كان عنيفا في نقده لأهل الإثبات ، يظهر ذلك من مناقشته لهم في كتابه ( العواصم من القواصم ) حيث طعن عليهم وحمل عليهم حملة شعواء وصمم فيها بالمشبهة تارة وبالجهل تارة أخرى . إلا أنه في حملته تلك خلط بين المشبهة الحقيقية الذبي يشبهون الخالق بالمخلوق وبين السلف الذين يثبتون هذه الصفات مع تنزيهه سبحانه عن مشابهة المخلوقين ، ولم يفرق بين الاتجاهين فوقع في الخطأ من حيث يدري أولا يدري .

فهو مثلا يجعل أهل السنة الذين يقولون : ثبتت هذه الصفات كما وردت

( ١ ) تقدمت ترجمته .

( ٢ ) صورة الارض ( ص ٩ ) .

( ٣ ) تقدمت ترجمته .

( ٤ ) راجع ص .

فى القرآن والسنة دون الخوض فى كيفيتها . ويبين من يخوض فيها من المشبهة القائلين  
 كما ينقل هوعن بعضهم : " الزموني ما شئتم فإنى ألتزمه إلا اللحية والعورة " ( ١ )  
 بل أكثر من ذلك - كما نقل هو أيضا عنهم - قولهم : " إن أراد أحد أن يعلم الله  
 فلينظر إلى نفسه فإنه الله بعينه إلا أن الله تنزه عن الآفات قديم لا أول له دائم لا  
 يفنى " ( ٢ ) استدلين على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام : " إن الله خلق آدم  
 على صورته " ( ٣ )

فهو يجعل السلف وهؤلاء المشبهة شيئا واحدا ولا يفرق بينهما . بينما  
 الفرق شاسع فى حقيقة الأمر .

وما تمسك به أولئك المشبهة مما أنكره عليهم ابن العربى ، هو أيضا مما أنكره السلف .  
 لأنهم جميعا يقولون : إن الضمير فى قوله صلى الله عليه وسلم ( على صورته )  
 عائد إلى آدم ليكون أعظم له ، ومن ظن أن صفة الخالق تشبه شيئا من صفات خلقه  
 فهو ضال جاهل ، وقد وصف الله نفسه بصفات بعد أن نفى المماثلة بينه وبين  
 خلقه فقال سبحانه : ( لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ) ( الشورى : ١١ ) .  
 وفى هذا إشارة للخلق أن لا ينفوا عنه تعالى صفة سمعه وبصره بحجة أن فى الخلق  
 من يسمع ويصير فيكون فى إثباتها تشبيه بل عليهم إثبات ذلك على أساس ( ليس  
 كمثله شيء ) .

( ١ ) العواصم من القواصم ( ٢ / ٣٠٤ - ٣٠٥ ) وهو كلام منقول عن أبى يعلى الحنبلى  
 ولكن الإمام ابن تيمية يرى أنه " من الكذب عليه عن مجهول لم يذكره أبو بكر . مع  
 أن هؤلاء وإن كانوا نقلوا عنه ما هو كذب عليه ففى كلامه ما هو مردود نقلا  
 وتوجيها يقول الجمهور : " إنه جمع بين النقيضين " .

انظر : الدرء ( ٢٣٨ / ٥ ) .

( ٢ ) العواصم من القواصم ( ٢ / ٣٠٤ - ٣٠٥ ) .

( ٣ ) تقدم تخريج هذا الحديث .

وهذا الإمام ابن خزيمة (١) وهو إمام من أئمة المثبتة وعلم من أعلامهم المنصوية يرد على من يستدل بحديث الصورة على ما يذهب إليه من التشبيه فيقول : " توههم بعض من لم يتحر العلم أن قوله على صورته : يريد صورة الرحمن عز وجل عن أن يكون هذا معنى الخبر بل معنى قوله : " خلق آدم على صورته " الهاء في هذا الموضوع كناية عن اسم المضروب أراد صلى الله عليه وسلم أن الله خلق آدم على صورة هذا المضروب الذي أمر الضارب باجتناز وجهه بالضرب " . (٢)

وأما رواية " على صورة الرحمن " (٣) التي أضافت الصورة إلى الرحمن تبارك وتعالى فقد قال فيها الإمام البيهقي (٤) : " يحتل أن يكون لفظ الخبر في الأصل كما روينا في حديث أبي هريرة دائر على صورته فأداه بعض الرواة على ما وقع في قلبه ، من معناه " . (٥)

وأما ابن خزيمة فقد ضعف هذه الرواية من الأساس . (٦)

(١) تقدمت ترجمته .

(٢) كتاب التوحيد لابن خزيمة ( ص ٣٧ ) .

(٣) وهي من حديث ابن عمر ، من طريق الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر مرفوعا . وروى أيضا من طريق سفيان الثوري عن حبيب بن أبي ثابت عن عطاء مرسلا .

(٤) تقدمت ترجمته .

(٥) انظر الأسماء والصفات للبيهقي ( ص ٢٩١ ) بتحقيق الشيخ محمد زاهد الكوثري طبعة دار احياء التراث العربى بدون تاريخ .

(٦) كتاب التوحيد لابن خزيمة ( ص ٣٨ - ٣٩ ) . وكان تضعيفه لها من وجوه ثلاثة : الوجه الأول : أن الثوري قد خالف الأعمش في إسناده فأرسل الثوري ولم يقل عن ابن عمر .

الثانى : أن الأعمش مدلس لم يذكر أنه سمعه من حبيب بن أبي ثابت .

الثالث : أن حبيب بن أبي ثابت - أيضا مدلس لم يعلم أنه سمعه من عطاء .

ويقول الإمام المازرى : وروى بعضهم : ان الله خلق آدم على صورة الرحمن وليس بشابت عند أهل الحديث ، انظر شرح النووى على

وعلى فرض صحة هذا الخبر وصحة إسناده فإن المعنى ليس هو كما توهم البعض بل المعنى " أن إضافة الصورة إلى الرحمن في هذا الخبر إنما هو من إضافة الخلق إليه " (١) . وهناك تفسير آخر على هذه الرواية ، وهو أن المراد بالصورة الصفة والمعنى أن الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك وإن كانت صفات الله لا يشبهها شيء " . (٢)

ومن هنا يتبين لنا أن أهل السنة المثبتة للصفات لم يقولوا كما توهم ابن العربي ، وإنما ذلك هو قول المشبهة الذين يشبهون الخالق بالمخلوق ، أما أهل السنة فهم أبعد الناس عن ذلك .

و ما ردنا به قوله هنا يريد به قوله في سائر الشبه التي طرحها ، ونكتفي بهذا القدر لننتقل إلى الحديث عن مقاومة أهل السنة المفارقة للكلام عموماً والأشعرية خصوصاً .

---

(١) كتاب التوحيد لابن خزيمة (٣٨ - ٣٩) .

(٢) انظر: فتح الباري (٢/١١ - ٣) وهناك تفاسير أخرى ذكرها الإمام ابن حجر في الفتح (٢/١١ - ٣) ، (١٣٣/٥) ، (٢٦٠/٦)

## المبحث الثاني : مقاومة علماء المغرب لعلم الكلام والأشعرية :

لقد رأينا فيما تقدم من البحث أن الأشعرية لم تعرف في المغرب كمذهب يتمذهب به عامة الناس وخاصتهم إلا بعد رجوع ابن تومرت من رحلته الشرقية وتكوينه لدولة الموحدين وتغلبه على المغرب ، عند ذلك عمل على فرض المذهب على المنطقة حتى ألفه الناس وأستأنسوا به ، بعد أن كانوا خصومه . وفي ذلك يقول ابن طلموس (١) : " إلى أن اتصل بهم علم أصول الدين فاعتقدوا فيه ما اعتقدوه أولا في مذاهب الأئمة من أنه كفر وزندقة . ولذلك قال القحطاني (٢) : " يا أشعرية يا زنادقة الوري " (٣) فعند التوم كفاراً وزنادقة . ثم أنسوا ( أى أهل المغرب ) أيضاً بهذا المذهب - أعني علم الأصول - ودرجته الأيام إلى أن طالعوه وتمسكوا

---

(١) هو أبو الحجاج يوسف بن محمد المعروف بابن طلموس ولد سنة ٥٥٩ هـ ، من أهل جزيرة شقر ، درس علوم الدين والأدب عن أبي القاسم بن وضاح وأبى عبد الله بن حميد القاضي ودرس المنطق والطب . توفي سنة ٦٢٠ هـ .  
مصادر ترجمته : تاريخ الفكر الأندلسي لآنخل جنثالث بالنشيا ( ص ٣٦٢ - ٣٦٦ ) نقله إلى العربية الاستاذ حسين مؤنس ، مكتبة النهضة المصرية ( الطبعة الأولى ) سنة ١٩٥٥ هـ .

(٢) لعله الإمام أبو محمد عبد الله بن محمد الأندلسي القحطاني المالكي ، فقد نسب إليه هذه القصيدة عدد من المؤلفين أمثال المغرني في النفح ( ١٤٢/٢ ) ، ( ١٥٢ ) .

الذيل والتكملة ( ٣٧٢/١ ) ابن الفرضي ( ٨٩/٢ ) .  
الانساب للسمعاني ( ٣٤٥/١٠ ) .

وقد طبعت قصيدته هذه بتحقيق محمد بن أحمد المدرس بدار الحديث الخيرية بمكة ( ط ١٤٠٩ / ١٩٨٨ ) مكتبة الوادي للتوزيع .

(٣) انظر هذا البيت ضمن القصيدة ( ص ٥٣ ) .

فيه حتى كان فيه منهم أئمة وعلماء " . ( ١ )

أما قبل ذلك فكانت الأشعرية محصورة في فئة قليلة من خواص العلماء - كما تقدم الحديث - أو كما قال السلاوي أن ظهورها كان ظهوراً ماضياً ، وذلك بسبب العداء المستحكم الذي يتميز به أهل المغرب لكل العلوم العقلية المخالفة لمنهج أهل السنة . وقد وصف لنا المراكشي ( ٢ ) حال المغرب قبل ابن تومرت وعداءهم لهذه العلوم وبخاصة أيام المرابطين فقال : " ودان أهل ذلك الزمان بتكفير كل من ظهر منه الخوض في شيء من علوم الكلام . وقرر الفقهاء عند أمير المسلمين تقبيح علم الكلام وكراهة السلف له و هجرهم من ظهر عليه شيء منه . وأنه بدعة في الدين وربما يرجع أكثره إلى اختلال في العقائد في أشباه لهذه الأقوال حتى استحکم في نفسه ( أي الأمير ) بغض علم الكلام وأهلها ، فكان يكتب عنه في كل وقت إلى البلاد بالتحديد في نبذ الخوض في شيء منه ، وتوعده من وجد عنده شيء من كتبه " . ( ٣ )

إنذاً فالعداء لم يكن خاصاً بالأشعرية ، بل كان عاماً في كل اتجاه يخالف منهج أهل السنة والجماعة . إلا أننا عثرنا على بعض الفقرات والإشارات التي تدل على أنه كان هناك اتجاه خاص يعادى الأشعرية بالذات : كما ورد في بعض الأسئلة التي وردت على علماء المغرب من قبل عامة الناس وخاصتهم ، وهو ما يبرهن على اهتمام أهل المغرب بهذا الأمر .

ففي سؤال ورد على أبي الوليد ابن رشد ( ت ٥٢٠ ) ( ٤ ) يسأل فيه

- 
- ( ١ ) انظر : تاريخ الفكر الأندلسي لآنخل جنثالث بالنشيا ( ص ٣٦٥ ) .  
 ( ٢ ) تقدمت ترجمته .  
 ( ٣ ) المعجب ( ٢٣٦ - ٢٣٧ ) .  
 ( ٤ ) تقدمت ترجمته .

صاحبه عن رأي ابن رشد في أئمة الأشعرية أمثال أبي الوليد الباجي وأبي المعالي الجويني ونظر أئمتهم من انتحل طريقة الأشعرى . ورأيه فيمن يسبهم وينتقص من قدرهم . ونص السؤال كما يلي : " ما يقول الفقيه القاضى فى الشيخ أبى الحسن الأشعرى وأبى إسحاق الاسفرايينى وأبى بكر الباقلانى وأبى بكر بن فورك وأبى المعالى الجوينى وأبى الوليد الباجى ونظرأئهم من ينتحل علم الكلام ويتكلم فى أصول الديانات ويصنف فى الرد على<sup>أهل</sup> الأهواء . أهدم أئمة إرشاد وهداية أم هم قادة حيرة وعماية ؟ وما يقول فى قوم يسبونهم وينتقصونهم ويسبون كل من ينتمى إلى الأشعرية ويكفرونهم ويتبرؤون منهم وينحرفون بالولاية عنهم ويعتقدون أنهم على ضلالة وخائضون فى جهالة . ماذا يقال لهم ويصنع بهم ويعتقد ؟ أيتركون على أهوائهم أم يكف من غلوائهم ؟ " .

و ورد إليه السؤال ذاته من أمير العربطين على بن يوسف بن تاشفين ( ١ ) وبغض النظر عن جواب أبى الوليد ابن رشد عن السؤال ، فإن مضمونه يشير إلى وجود اتجاه فى المغرب ، كان أصحابه ينقمون على علماء الأشعرية خصوصاً من ينتحل علم الكلام عموماً . وقد أدت هذه النقمة عليهم إلى سب أئمة كبار كانوا ينتحلون الأشعرية ، والانتقاص من قدرهم . مع أنهم أئمة أعلام ، لا ينبغى أن يؤثر اتجاههم الأشعرى على جهودهم العظيمة فى نصر دىن الله ونشر السنة ومقارعة البدعة .

وان كانوا قد وقعوا فى البدعة من حيث لا يشعرون ( ٢ ) .

وإلى جانب الاتجاه العام المعادى للأشعرية ، وعلم الكلام عموماً ، وجد

- 
- ( ١ ) انظر ترجمته فى السؤال انظره فى فتاوى ابن رشد ( ٢ / ٩٤٣ ) .  
 ( ٢ ) انظر إلى ابتداعهم فى أدلة وجود الله تعالى ، ومتابعتهم للمعتزلة والفلاسفة فى أساليبهم الكلامية . . . . . الخ .

اتجاه خاص يمثل في أفراد أندلسيين كانوا أكثر من شنع على الامام الاشعري وأصحابه ولعل رأس هذه الطائفة هو الإمام ابن حرم - رحمه الله - الذي حصل عليهم حملة شعواء في كتاب له سماه ( النصائح والفضائح ) - ملأه " كذبا وتشايع باطلة " كما يقول الإمام القاضي عياض - وشنع عليهم في كتاب آخر له أيضا هو كتاب ( اليقين في النقض على الملحدين المحتجين عن إبليس اللعين وسائر الكافرين ) ( ١ )

وفي الفصل في فصل ( شنع المرجئة ) شنع عليهم أيضا ، حيث نسبهم إلى الكفر تارة ، وإلى الضلال تارة أخرى . وإلى البدعة والجهل والتشبيه ، ومرة يصف الأشعرية بالفرقة الطعونة ، بل إنه لا يتورع عن لعنهم حيث يقول :

" ولعن ابن فورك ( ٢ ) وأشباعه وأتباعه " . ( ٣ )

ويصف السمناني بقوله " ما أعلم أحدا من غلاة المشبهة أقدم على أن يطلق ما أطلق هذا الميتدع الجاهل الملحدين المتهور " ، ويقول في موضع آخر :

" هذا نص كلام هذا الفاسق الملحدين " ( ٤ ) . ويصف الإمام الباقلاني بالجهل فيقول :

" لقد كذب هذا الجاهل وأفك " . ( ٥ )

ولكن يجب الاعتراف بأن ابن حزم في مناقشته لهم ، خلط بين الصحيح والسقيم وبين الصواب والخطأ ، وتقول على القوم ما لم يقولوا . فمن أقوال الاشعري التي نسبها اليه كذبا وزورا قوله فيما نقله عنه " والأشعري يقول : ان الايمان عقد بالقلب فقط وان إظهار الكفر والتثليث بلسانه وعبد الصليب في دار الإسلام

( ١ ) انظر: الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ٢٠٧/٤ ) .

( ٢ ) تقدمت ترجمته .

( ٣ ) الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ٢١٥/٤ ) .

( ٤ ) الفصل في الملل والأهواء والنحل ( ٢١١/٤ - ٢١٣ ) .

( ٥ ) نفس المصدر ( ٢٢١/٤ ) .



بلا تقية (١) وهو كلام لا يقوله مسلم عادى بله إماما من أئمة الدين ، ولذلك يقول السبكي "والذى تحققته بعد البحث أنه ( اى ابن حزم ) لا يعرفه ولا بلغه بالنقل الصحيح معتقده وإنما بلغته عنه أقوال نقلها الكاذبون عليه فصدقها بمجرد سماعها ياها ثم لم يكتف بالتصديق لمجرد السماع حتى أخذ يشنن <sup>(٢)</sup> مع ابن حزم هذا من الأشعرية ورجالها " فإننا لا نستغرب أن يقف رجال الأشعرية منه موقفا معاديا ، وتكون ردة الفعل عندهم قوية ، ولا شك أنه قام عليه كثيرون فى عهده وبعده إلا أن ابرزهم : أبو الوليد الباجى - الذى تقدم الحديث عن مناظرته له والذى كانت سببا فى فضحه وإخراجه من بلده ، والإمام ابن العربى من بعده الذى تكلم فيه بكلام كبير جاء فيه : " وكان أول بدعة فى رحلتى القول بالباطن فلما عدت وجدت القول بالظاهر قد ملأ المغرب بسخيف كان من بادية اشبيلية يعرف بابن حزم نشأ وتعلق بمذهب الشافعى ثم انتسب إلى داود ثم خلع الكل واستقل بنفسه وزعم أنه إمام الأئمة يضع ويرفع ويحكم لنفسه ويشرع وينسب إلى دين الله ما ليس فيه ، ويقول على العلماء ما لم يقولوا تنفيراً للقلوب عندهم وتشجيعاً عليهم " الخ كلامه فى هذا المعنى . (٢)

ولكن الإمام الذهبى لم يعجبه هذا الكلام من ابن العربى فأنشأ يقول بحدة " لم ينصف القاضى أبوبكر - رحمه الله - شيخ أبيه فى العلم ، ولا تكلم فيه بالقسط وبالغ فى الاستخفاف به ، وأبوبكر على عظمتها من العلم لا يبلغ رتبة أبي محمد ولا يكاد - فرحمهما الله " . (٣)

وقد ألف ابن العربى عدة مؤلفات فى الرد على ابن حزم ، غير الرد الذى ورد فى كتابه ( العواصم من القواصم ) - كما أوردت بعضه هنا - منها كتاب ( الفرة فى الرد على كتاب الدرة ) (٤) وكتاب ( النواهى والداواهى ) الذى قال فى

#### ( ١ ) الفصل ( ١١ / ٢ - ١١٢ )

( ٢ ) طبقات الشافعية الكبرى ( ٩٠ / ١ )

( ٣ ) العواصم من القواصم ( ٣٣٦ / ٢ - ٣٣٨ ) .

( ٤ ) سير أعلام النبلاء ( ١٨ / ١٩٠ ) .

( ٥ ) كتاب الدرة فيما يجب اعتقاده . طبع بتحقيق ودراسة الدكتورين أحمد بن

ناصر الحمد وسعيد بن عبد الرحمن بن موسى القزقى .

سبب تأليفه " وكان قد جأئني بعض الأصحاب بجزء لابن حزم سماه " نكت الإسلام " فيه  
دواهي فجردت عليه نواهي " . ( ١ )

وهذا الكتاب الذي ألفه ابن العربي جاء من بعده من ألف في نقضه كتابا . يقول  
ابن عبد الملك المراكشي " ولأبي عمر أحمد بن محمد بن حزم كتابا سماه :  
" الزوابع والدوافع " تابع فيه القاضي أبا بكر بن العربي على فصول كتابه  
المسمى ( بالدواهي والنواهي ) في الرد على ابن حزم ، وحاذاه فيه كلاما بكلام  
وحديثا بحديث وفتحا بفتحه ونظما بنظم ونثرا بنثر واقناعا باقناع والله يجازي  
الجميع بفضلته " . ( ٢ )

---

( ١ ) العواصم من القواصم ( ٣٣٨ / ٢ ) ، أزهار الرياض ( ٩٥ / ٣ ) .

( ٢ ) الذيل و التكملة ( ٤٠٨ / ١ - ٤٠٩ ) .